

الحاج عمر الفوقري

سلطان الدولة التجانية

بغرب أفريقيا
شئ من جهاد وتاريخ حياته

ولد في ١٢١٢ - وتوفي ١٢٨٢ هـ

١٧٩٦ - ١٨٦٤ م

لفضيلة العارف بالله السيد محمد الحافظ التجاني

سئل الشيخ سيدي أحمد التيجاني رضي الله عنه أي كذب عليه
قال نعم : إذا سمعتم عني شيئا فزفوه بميزان الشرع فما وافق فاعملوا
به وما خالف فأتروكوه هـ . أي هو كذب عليه .

وعلى نعمة الإمام المجاهد الفاتح فاشر راية الإسلام أمير
المؤمنين الحاج عمر الفوقري فطالما كذب عليه وقد كان مستمكا
بالشرع في حربه وسلبه ، عالما عاملا ذا بصيرة في دينه . لم يشغله
الجهاد عن تدريس العلم لجيوشه الغازية في سبيل الله مع الوقوف
عند الحدود والتقرب إلى الله بالنوافل رضي الله عنه .

الحاج عمر الفوقري

سلطان الدولة التجانية

بغرب أفريقيا

شيء من جهاده وتاريخ حياته

ولد ١٢١٢ - وتوفي ١٢٨٢ هـ

١٧٩٦ - ١٨٦٤ م

لفضيلة العارف بالله السيد / محمد الحافظ التجاني

سئل الشيخ سيدي أحمد التجاني رضي الله عنه أي كذب عليه قال نعم : إذا سمعتم عن شيئا فنوه به إن الشرع فما وافق فاعملوا به وما خالف فأتوا به . أي هو كذب عليه .

وعلى نهجه الإمام المجاهد الفاتح ناشر راية الإسلام أمير المؤمنين الحاج عمر الفوقري فطالما كذب عليه وقد كان مستمسكا بالشرع في حربه وسله ، عالما حاملا ذا بصيرة في دينه . لم يشغله الجهاد عن تدريس العلم لجيوشه الغازية في سبيل الله مع الوقوف عند الحدود والتقرب إلى الله بالتواقل رضي الله عنه .

لزاوية التجانية ٩ الدال حسين المغربيين - مصر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان
كان المؤرخون المسلمون منصفين ، فقد كتبوا عن خصومهم فأشادوا بما
فيهم من فضل . وعلى المستعمرين من الأوروبيين على إخفاء كل فضيلة في الأمم
الإسلامية وعلى إلصاق التهم الكاذبة بهم ، والدس والوقعة بينهم .

فإذا أراد الباحث استقصاء آثار الدول الإسلامية التي قامت في أفريقية الغربية
وجاهدت الوثنين ، ونشرت راية الإسلام ، لا يجد من المراجع ما يكفي ، لأن
المستعمرين آبادوا ما كتبته الأولون ، وعملوا على تعليم النشء أجماد أوروبا ونسبوا
إلى أنفسهم كل فضيلة فصار غالب المسلمين الذين ابتلوا بهم يعلون الكثير عن أوروبا
وتاريخها ، ويجهل تاريخ العرب والمسلمين اللهم إلا الشيء القليل ، ولهذا كتبت
إلى أسدقائنا في السنغال وشنقيط ونيجيريا من العلماء أن يتفضلوا بكتابة ما يعلون
من تاريخ حياة المجاهد زينة العلماء الحاج عمر بن سعيد الفوتي فكتب إلى حفيده
مولانا الشيخ سعيد نورروغال ، وقد جمع إلى الزعامة في قومه الدعوة النورانية إلى
الله عز وجل فأرسل إلى مع الشيخ محمد المتقي من ذرية سيدنا الحاج عمر رسالة
وصلتني بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وكتب إلى العلامة المتبحر في كل فن الشيخ
محمد عال بن فتي شنقيطى ، وأرسل إلى الشيخ أبو بكر عتيق من علماء مدينة كاتو
بنيجيريا عدة رسائل توافق ما وجدناه عند الشريف عبد الله عمدة البرداب بجمهورية
السودان ، وأرسل إلى الشيخ بشير أحمد عالم مايرنو بجمهورية السودان بحثا جمعه
من مطالعته ومن رواياته .

وضمنت إلى ذلك ما كتبه علامة عصره الإمام سيدى الحاج أحمد سكيرج
في كتابه كشف الحجاب ، وما كتبه العلامة المؤرخ أمير البيان شكيب أرسلان
في حاضِر العالم الإسلامى ملخصا لما نقله بعض الإفرنج وعلق عليه وكذلك بعض
ما كتبه الإفرنج وبعض المؤرخين العرب . وحسب قوم التصوف انزواء في خلوة
والحقيقة أن الطريق هو الاضطلاع بجميع الواجبات والعمل لإعلاء كلمة الله
قال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) .

الراوية التجانية الكبرى بالقاهرة محمد الحافظ التجاني

وفي المجلد الخامس من دائرة المعارف الإسلامية صحيفة ٤٣٢ ، طبع مصر ، بعد أن ذكر فيها قيام دولة من التكاير على يد السلطان عثمان بن فودى في نيجيريا ذكر ما يأتي : -

وكان عمر دولة تكورر الأخرى التي أنشأها الحاج عمر في القرن التاسع عشر أقصر من هذه . وولد عمر تال في حلوار من أعمال تورو حوالى عام ١٧٩٧ م ، وحج إلى مكة عام ١٨٢٠ م فلقب بالحاج ، وأقامه أتباع الطريقة التجانية خليفة على السودان ، وأقام في عرדתه من الحج بسكوتو مدة من الزمن مع مواطنه عمادو بلو وزوجه هذا من ابنته . وفي عام ١٨٣٨ م ، أقام في فوته جالور ، فلما استنصر من أهلها العداوة استقر عند دنكراى جنوبى بلاد مندنجو : وشيد فيها حصنا وجند جيشا جمع أهم كُتاتبه من فوته السنغالية ثم دعا بعد ذلك إلى جهاد الكفار وفتح مندنجو وبمبك ثم سار إلى بيرة وكأرتة ودمر ملكهما ودخل نيورو دخول الظافر عام ١٨٥٤ م . ثم دم غاسو التى كانت قد وضيت بالحامية الفرنسية ، وأنشأ أميرها فيدهيريه قاعدة حربية فرنسية في المدينة ، عاصمة هذه البلاد . وحاصر الحاج عمر هذه المدينة والحامية الفرنسية المقيمة فيها واستطاع بول هوله أمير حصن المدينة والحامية الفرنسية أن يثبت الحصار في عدد من رجاله ثلاثة أشهر . ولما نفذت مؤنته وذخيرته تم بنفس الحصن بمن فيه . وكان فيدهيريه ينتظر في أثناء ذلك هطول أمطار السنغال ، فظهر هو وجنده أمام المدينة ونكل بجيوش الحاج عمر (١) بعد ذلك اتجه الحاج عمر إلى بنديو حيث قاتل المائى بوبكر سعد ، ثم سار إلى فوته السنغالية حيث أجبر فريقا من سكانها على الالتحاق بجيشه والسير معه إلى نيورو . وتمكن الحاج عمر بذلك من إعادة تنظيم جيشه وسار إلى مدينة بيرة من أعمال سيجو واستولى عليها عام ١٨٦١ م . ثم وجه اهتمامه إلى القلة في ماسينا الذين لم يمنهم إسلامهم من معاونة أهل بيرة الكفار .

فاستولى على عاصمتهم حمد الله وأسر ملكهم أحمدو أحمدو وأطاح برأسه عام ١٨٦٢ م . وتقدم بعد ذلك إلى تمبكتو لتهبها ولكن القلة الثارين خاضروا هذه المدينة واضطر الحاج عمر الى الاهتمام بمقاومة ، ولكنهم أطلقوا عليه الدخان حتى اختنق فيها عام ١٨٦٤ م .

(١) امتلا الأهر فسارت فيه السفن الحربية ولا عهد لهم بمدافعها وكانوا يسمونها جامبا .

« التجانية »

وفي المجلد الثاني ص ٢٩٦ من كتاب حاضِر العالم الإسلامي للأمير شكيب أرسلان
عن كتاب الإسلام والنصرانية في أفريقيا للسير (بونوموري) الفرنسي .
وهناك الطريقة التجانية مؤسسها أحمد بن محمد التجاني المتوفى في فاس
سنة (١٨١٨) وكان يتظاهر بالتسامح مع غير المسلمين ومع هذا ففي النصف
الثاني من القرن التاسع عشر لم تقف التجانية عن استعمال القوة في مخاصمة أقرانهم
ونشر العقيدة الإسلامية وأهم مراكر التجانية (عين ماضي) على بعد سبعة
كيلو متراً في الجنوب الشرقي من اللاغوات وفي قبايسين وهم كثيرون في مراكش
ولقد تبع الطريقة التجانية عدد كبير من أهالي ماسينا في السودان وأهالي (فونا
تورو) (وقونا جالون) (وأمة البله) وصاروا من أشد أنصار الإسلام
وانضموا حول راية الحاج عمر فكانوا طيلة أربعين سنة هم سادة السودان من
تيمكتو إلى الأقياتوس الإطلائكي .

وكان الحاج عمر هذا ابن شيخ مرابط ولد سنة (١٧٩٧) في قرية الفار من
ديمار (١) فرباه أبوه وعلمه ثم حج البيت الحرام وزار المدينة وقرأ مدة في الأزهر
وعاد إلى بورتو سنة (١٨٣٣) .

ثم ذهب إلى بلاد الهاوسة وأخذ يعظ الناس بالرجوع إلى عقيدة السلف
ويطعن في تساهل القادرية وفي أثناء ذلك جاء أخوه أحمد ومضى به إلى بلاد فونا من
السنغال فمرج على بلاد البانبارة وحصلت معه هناك حوادث وعوارض كثيرة
لكنه تغلب عليها وانضم إليه في بلد كسكان (٢) ، رجل يقال له محمد وسار على
طريقته وأدخل في الإسلام فرقة البله يقال لهم الواسولونكة .

ولما علت كلمة الحاج عمر ونظر إليه الناس نظرم إلى المهدي حشد جيشاً صغيراً
وأثار جميع مسلمي بلاد غابون وهزم البانبارة الوثنيين شر هزيمة في مونا
فأستولى بعدها على كوكيا كاري - سنة (١٨٥٤) جعل مقره العام في نيورو ،
ثم استولى على مملكة سيغو وعلى بلاد ماسينا وكانت وفاة الحاج عمر سنة (١٨٦٥)
وهو في حرب مع زنج ماسينا وقد خلف للطريقة التجانية سلطنة إسلامية عظيمة

(١) ناحية من قطر السنغال على الضفة اليسرى من النهر بين والو من الغرب
وودورو من الشرق . (٢) مدينة في غينيا أ. ه. الفار هي حلوار .

في وسط بلاد الزوج الفتيشين ثم خاف الحاج عمر ابن أخيه ومريد آخر له اسمه أحمد وشيخو بن عمر وحاولا توسيع فتوحات الحاج عمر وأثارا أهالي فوتاتورو والسوينكة الذين في بلاد كآراته والثوكلور الذين في السنغال على فرنسا (١) .
فصار وجود هذه السلطنة التجانية في وسط السودان خطراً عظيماً على سيادتنا وكان تحريض الخلاف هو هذا :

هل يتم تمدين السودان الغربي على يد فرنسا وضباطها المسيحيين أم على يد
التجانية رسل الإسلام ؟

فالكولونيل أرشينا رداً بأخذه جنة وبندجفار أوقف غارة التجانية في هذا القسم من أفريقيا ويسر فتح السودان بين يدي المدينة الأوربية ثم عقب ذلك فتح الكولونيل دور غنيس ديورد لبلد باماكو واستلحاق القومندان غالييني البلاد فوتالون واقتحام الكولونيل أرشينا رداً لبلاد ماسينا وتوجت جميع هذه الفتوحات باحتلال تمبكتو في ١٠ يناير سنة ١٨٩٤ مما خلده أعظم الشرف للعساكر الفرنسيين وأعاد ذكرى ظفر شارل مارتل في بواتيه بسبب ما كان يترتب من النتائج العظام لمستقبل أفريقيا لو لم يتم هذا الظفر (٢) .

وقال في الصحيفة الأولى من المجلد الثالث قال المسير موري : فلننظر الآن إلى مجاري الدعاية الإسلامية في قارة أفريقيا إلى أن قال والجري الثاني هو الذي يخرج من المدارس القادرية في تمبكتو ومن بعض ذوايا التجانية إلى أن قال والحق يقال إن الإسلام في هذه الصفحة الأخيرة من تاريخه قد دل على أنه يملك حيوية عظيمة وقابلية شديدة للانتشار فليذكر الناس حركات أمة البله ونشاط الدراويش اتباع الطرق وتكاثر الذوايا وثورة الحاج عمر الفوق وخلفائه .

وقال الأمير شكيب في صفحة (٤٥) من المجلد الثالث وذكر المسير أندري راسين صاحب كتاب (غنية الإفريقية) قال في أثنائه وأكثر هذا القوم الإسلامي

-
- (١) لا يخفى أن كل قوم يحافظون على استقلالهم ثم يثرون عصاة في نظر المستعمرين
(٢) يشير إلى أن أفريقيا كانت تكون كلها إسلامية لولا قضاء فرنسا على سلطنة التجانية هذه كما أن أوروبا كانت تكون إسلامية لولا انتصار شارل مارتل على العرب في بواتيه وهي الكلمة التي يتفق عليها مؤرخو الإفريق .

كان سببه أمة فولة والحاج عمر إلى أن قال ثم انضم إلى ذلك تأثير الطرق الصوفية لأن هذه الطرق هي من أحسن الأجهزة للنضال . وأحدثها عهداً وأشدّها عزماً هي السنوسية والتجانية وهذه الثانية هي في السودان الغربي والسواحل أعظم انتشاراً . وقال في صحيفة (٤٨) من المجلد الثالث :

وقد أسس أشياخ الطريقة التجانية مدارس في كنان ومكانب ونشأ مرابطون كثيرون كانت لهم اليد الطولى في نشر الإسلام في أفريقيا الغربية والجنوبية إلى أن قال في صحيفة (٤٩) والإسلام يمتد أيضاً في الجهات الجنوبية الغربية من غينية . والسبب في امتداده إلى هناك هي فتوحات القبائل الشمالية مثل السونينكا والتورودو والديولا والدياكانكة . ومن هذه الأقوام جند الحاج عمر أحسن عاكره . وقد خلف مردين قاوموا الفرنسيين أشد المقاومة مثل المراتب محمد ولamina ددوى .

وفي كتاب (الدولة الإسلامية . ماضيها وحاضرها) للأستاذة عبد الحميد العبادي أستاذ التاريخ بجامعة الإسكندرية سابقاً والأستاذ محمد مصطفى زيادة رئيس قسم التاريخ بجامعة القاهرة والأستاذ إبراهيم أحمد العدوي أستاذ التاريخ المساعد بجامعة القاهرة . (طبع مصر سنة ١٣٥٧ هـ ١٩٥٥ م) ص ١٨٢ تحت عنوان - الطرق الصوفية وأثرها في انتشار الإسلام في السودان .

(التجانية)

ظهرت هذه الطريقة الصوفية إلى جانب القادرية في مراكنش وتنسب إلى مؤسسها أحمد بن محمد بن المختار التجاني ولد سنة ١٧٣٧ م واستقر التجاني في فاس وعاش بها حتى وفاته سنة ١٨١٥ م ورأى أتباع هذه الطائفة أن الجهاد واجب لنشر الإسلام ، وأن تسامح القادرية (أى في جهاد الوثنيين) لم يشر في بعض الجهات الصحراوية والسودانية التي دعوا فيها إلى الإسلام . ورسم الحاج عمر رئيس التجانية في السودان الغربي الخطوط الرئيسية لاتباعه ، فعمل أولاً على تعليمهم بعض فنون الحرب وأمدّم بالأسلحة ، ثم بدأ سنة ١٨٣٣ م سلسلة من الحملات لنشر الإسلام بين القبائل التي ظلت على الوثنية حول النيجر الأعلى والسفلى . ولم يلبث أن صار قوة سياسية دينية ذات سلطان كبير .

كتاب الإسلام في غرب إفريقية لقس ترمينهام

صحيفة ٢٦ - الحاج عمر بن سعيد .

عندما دخل الفرنسيون منطقة السنغال (السيرا والجولافى السنغال والمبارا والدجون فى السودان) طلبوا الولاء من السكان بالقوة وتنكر البيض لهذا الولاء وحدثت غارات ، ودفع ذلك جماعات منها دبالو (من السيروا) حيث تقدم زعيمها مودى باه بالولاء الى الحاج عمر فى عام ١٨٥٥ ميلادية وبقي مسلما .

صحيفة ٤٨ - وطلب الحاج عمر من الذين تغلب عليهم بالتوبة ودخول الإسلام وتعمد فى جميع لهجات الماندى لفظ التوبة واستعمل هذا اللفظ لقبول الإسلام والتوبة .

صحيفة ٨٢ - ومن بين مؤلفات الحاج عمر شرح لكتاب رماح حزب الرحيم الذى كتب فى عام ١٢٦١ هـ - ١٨٤٥ ميلادية وكتاب سيوف السعيد وسفينة السعادة وكتاب الفوازى القصائد العشرينيات (تخصم لها) .

صحيفة ٨٩ - ونشرت مؤلفات من جهاد الزعماء مثل عثمان بن فودى وبخاصة الحاج عمر (١) وبعض المشايخ فى المدة الأخيرة ومنهم شيخو قننا قاضى كبا ١٨٧٨ - ١٩٥٥ .

صحيفة ٩٨ - ٩٩ :

وعمل الحاج عمر على فتح الأقاليم بالدودان الغربى وحاز على انتصارات كبيرة وجعل الطريقة التجانية الطريقة الرسمية فى الأقاليم التى سيطر عليها وبعد انتهاء امبراطوريته ارتد بعض السكان الى طرقهم السابقة وبقي عدد كبير على الطريقة التجانية تحت قيادة بعض المشايخ ودخلت الطريقة التجانية الى نيجيريا فى عهد محمد بلالو حيث كانت هناك مجموعة من حوالى المئتين ألف من التكاير ومن بقايا رجال السيد أحمد بن الحاج عمر .

(١) كتب أحمد العدنانى قصة كرامات الحاج عمر بعنوان هدى الجنان والدرر لبعض من كرامات الشيخ عمر وهو محفوظ بالمكتبة الأهلية الفرنسية بباريس تحت رقم ٥٥٥٩ و ٥٧٣٤ . من الأصل .

وفي كتاب (صفوة الاعتبار في مستودع الأمصار والأخبار)

للشيخ محمد يريم الخامس التونسي من علماء تونس ومصر وأحد قضائها

مملكة فلانا ومركز قوتهم بلد هوسا التي بها شيان أقوىاء من السودان ،
ويسمون باسم بلدهم . وهم خاضعون إلى فلانا وهؤلاء جلهم مسلمون حسنوا
السيرة على ما هم عليه وتخضع لهم بلاد ساكاتو ولهم سلطان مستقل مسلم ومسكنه ورنو ،
وأعظم بلاد للتجارة عندهم بلد كانو وأهلها مسلمون ولهم بعض صنائع جيدة كالديبغ
والصبيغ والندج ، ولها نه القبيلة السيادة على جميع القبائل المجاورة لها ، إلا نحو
ثلاثة قبائل جوار الصحراء وهي كوبر ومريادي وكاغو . ولذلك كانت فلانا
مملكة وموقعها غربي الممالك السابقة على نهر نيجر الذي هو أعظم أنهر قسم
السودان ولهم عليه قوة عظيمة .

(القبائل المتحدة) المسماة بركو التالفة من قنبيكتو وكورما ولتباكو وقد
كان الجميع تحت سلطنة واحدة جمعهم عليها أحد علماء فوتا المسمى عمر الفوق وهو
من العلماء الأجلاء من كبار تلاميذ سيدى أحمد التجاني رضى الله عنه وتوصل
باجتماع التلامذة عليه إلى أن صار ملكا ، وجميع هاتيك القبائل والتي يأقذ ذكرها
تحت سلطنته ، ولكن في آخر الأمور وقعت حروب معه إلى أن قتل بلغم يقال (١) إنه
أثارة على نفسه لما أيس من الحرب ، وكان ذلك في حدود سنة ١٢٨٣ وله عدة تأليف .
وجميع هاته القبائل مسلمون وفيهم الصالحون ولهم تجارة مع المغرب لكنهم
الآن حكمهم كأنه حكم جمهورى تحت عدة رؤساء متعاضدين على دفع مهاجمات
الفلانا من الجنوب والتوارك من الشمال ثم على هاته المملكة من غربها قبائل
« بنبرة » وقاعدتهم سان ساندنك وهاته القبيلة مستقلة تحت رئاسة حاكم منهم
وبقربها مكان كان يسكن به قبيلة يربا — الجزء الأول من ٧٢ .

(١) هذه الرواية لا تصح ولذلك ساقها المؤلف بلفظ يقال وهي صيغة
القرىض ، وتؤخذ بضعف الرواية . والتحقيق أنه دخل غارا ولكنهم أطلقوا
عليه الدخان حتى اختنق . أظفر دائرة المعارف الإسلامية ص ٤٣٣ المجلد الثاني .
وخرج بعض أبنائه لما ضايقه الدخان وقتلوا حتى قتلوا ، واستشهد الجميع .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله وصحبه

ولد سيدى الحاج عمر بن سعيد الفوتى سنة ١٢١٢ هجرية بجلوار بجوار بدور
فى إقليم فوتا تورو بقطر السنغال . وتربى وترعرع بين أبوين كريمين وحفظ
القرآن عن والده الشيخ سعيد بن عثمان وله من العمر اثنا عشرة سنة ثم اجتهد
فى تحصيل العلوم الشرعية حتى أشير إليه بالبتان فى المعقول والمنقول ، وتبحر فيها
قبل الثلاثين من عمره ، ثم ناقت نفسه للانظام فى سلك أبواب الكمال ، وصرف
همته فى تهذيب النفس بخالف المألوفات وعرف عن ملذات العادات . ومن الله عليه
بالاجتماع بصاحب الفتوة والأفاس الزكية ، الشيخ عبد الكريم بن أحمد الناقل
من علماء فوتا جالو . وقد أخذ عن سيدى مولود فال الشنقيطى عن سيدى محمد
الحافظ العلوى الشنقيطى . وعن سيدى محمد الغالى وكلاهما عن الشيخ الأكبر
رضى الله عنه .

وأخذ الشيخ عبد الكريم أيضا عن الشيخ عبد الحليم بن سيدى محمد الغالى
عن الشيخ رضى الله عنه .

فأخذ عن الشيخ عبد الكريم الأوراد اللازمة للطريقة والحزب السينى بمجرد
عن حزب المغنى ولازمه سنة كاملة وعدة أشهر . وكان ذلك فى سنة ١٢٤١ هجرية .

ثم ناقت نفسه إلى الحج وزيارة المصطفى صلى الله عليه وسلم فسافر مع شيخه
الشيخ عبد الكريم إلى جهة المغرب لطلب الزاد . وعرض لشيخه مرض فرجع
إلى الوطن فانتظر الشيخ عمر ما قدر الله له ثم سافر إلى ماسنا ، فخرج على أثره
ليلحق به فما قدر الله بينهما لقاء ، ولكن بلغه لإنسان فى أرض ماسنا عن الشيخ
عبد الكريم قال له : قل للشيخ عمر بن سعيد إني أسلم عليه ، وقل له منذ فارقك
ما قدر لي يوم إلا ومحبة تزداد في قلبي .

ثم لما وصل إلى أرض التوارق . أُمير سمع أن سيدى محمد الغالى فى مكة المشرفة
بجاورا قال : ففرحت بذلك فرسا عظيما وسألت الله تعالى أن يرزقني ملاقاته
فاستجاب الله دعائي بمحض فضله وجمعي معه فى مكة المشرفة بعد العصر فى مقام
سيدنا إبراهيم عليه السلام وتذاكرنا قليلا وفرح بي فرسا عظيما ، وأكرمني

لما تفرس بي من الصدق ودفع إلى جواهر المعاني الذي عندي اليوم بقصد أن
أنظر فيه ، ومكثت معه حتى فرغنا من أعمال الحج (١) وبعد تمام المناسك ارتحلت
معه إلى المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام ودخلناها أول
يوم من المحرم وجاورت معه تلك السنة في المدينة المنورة على ساكنها أفضل
الصلاة وأزكى السلام وسلبت له نفسي ومالي وألقيت إليه القياد وبقيت أخدمه
قدر ثلاث سنين ووجدت الأخذ منه واقتنى الأذكار اللازمة ونظمي في سلك
أهل الطريقة ولم يزل يلتقي الأذكار ويعطيني الأسرار واكتسبت منه الأنوار
على وفق الشريعة والحقيقة وفي الشهر التاسع في السنة الأولى وهو شهر الله رمضان
قلت له ونحن في المدينة في المسجد النبوي بعد المغرب في الروضة المشرفة بين منبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمرابه الشريفين : أشهد لي أني رأيتك وقل لي
شهدت لك أنك رأيتني . ثم ذكر لي أنه قال لسيدنا وشيخنا ووسيلتنا إلى ربنا
القطب المكتوم والبرزخ الختم الغوث الصمداني العارف الرباني الشريف الحسني
سيدى أحمد التجاني سقانا الله من بجره بأعظم الأواني أشهد لي أني رأيتك وقال له
شيخنا شهد لك أنك رأيتني .

وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمس النار مسلما رأى
أو رأى من رأى . رواه الترمذى

والفضل الإلهي يتسع لأن يعم هذا كل من رآه صلى الله عليه وسلم ولو في النوم
لقوله صلى الله عليه وسلم : من رأى في المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتمثل بي ،
وهذه من باب البشارات ولا يتكل عليها فالبشارات تسر ولا تنر والرجاء يحفز
الإنسان للعمل . والصحة الصالحة مع المحبة الصادقة سبب في الإصلاح .

وما زال سيدى محمد الغالى يتعهد بالتربية إلى أن بلغ مبلغ النظام فمن الله عليه
بأن جعله خليفة من خلفاء الشيخ رضى الله عنه وأمره بدعوة الخلق إلى الله
وأوصاه بعدم مخالطة السلاطين .

قال في الرماح عن سيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنه قال لي ونحن في المسجد
النبوي وقت الضحى : كنّا تقدم الناس ونجعلهم مقدمين في إعطاء الورد وأما أنت
خليفة من خلفاء الشيخ لا من المقدمين وبين في الرماح الفرق بين الخلافة والتقديم

في الفصل التاسع والعشرين من الرماح فقال: اعلم وقني الله ولربك إلى ما يحب ويرضاه أن الخلافة عبارة عن نيابة الشيخ الذي كان الخليفة خليفة عنه لأنه يوصل إلى تلاميذه ما كان الشيخ يوصله إليه من الأذكار والأوراد والأحزاب والأسرار والتوجيهات والمقاصد والخلاوات والآداب والعلوم والمعارف والحاصل أنه يفعل لهم وبهم ما كان الشيخ يفعله وله عليهم من المحقوق جميع ما كان للشيخ عليهم بحكم الخلافة والنيابة وقال إن المقدم من أمره الشيخ أو من أذن له بالإذن وهكذا إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها بتلقين الأذكار اللازمة مع بعض الأذكار التي يختص بها الخواص عن له حد ينتهي إليه ولكل مقدم صادق مرتبة عظيمة تجب بها طاعته واحترامه كما سيأتي في الباب السابع والأربعين من هذا الكتاب المبارك إن شاء الله تعالى وليس الخليفة كذلك بل هو ناعب عن الشيخ مطلقا وبذلك كان مقدموه وتلاميذه من جملة رعية الخليفة تجب عليهم طاعة الخليفة يستوى من لقنه الخليفة ومن لقنه غيره لمرتبة الخلافة .

وقد سافر إلى مصر بعد الحجاز وكان في الحجاز مع سيدي البشير دفين تلمبانه شرقية بمصر وذكر له أنه سيصير سلطانا :

وقال في الرماح : كنا في سفينة في البحر المالح بين جدة ومصر وهاجت الرياح فأشرفت السفينة على الفرق وأيقن كل من فيها بالهلاك فأخذ أي الحاجة فاطمة المدنية النعاس فالتفت وقالت أبشر فإني رأيت الآن الشيخ التجاني والشيخ محمد الغالي فقالا لي بشرى الشيخ عمر وقولي له إنا ما أتينا هذه السفينة إلا لتعلمه بأننا معه فلا يخف من شيء لا يصيبه بأس . فانقطع الريح مكانه وسكن .

وصحب كثيرا من علماء مصر وعلماء الشام ومن كراماته أن وجد ابن أمير من أمراء الشام مقيدا في بيت لأن أهله يعتقدون أنه مجنون فطلبوا أن يدعو له الشيخ عمر فنظر إليه الشيخ وسأله هل تعرفني قال أعرفك . قال له من أنا ، قال أنعم عمر الفوق فقال لأهله حلوه من القيد لخلوه وصحبه معه معاني لا بأس عليه وارتفعت مرتبته في أهل المشرق ثم رجع إلى الحرمين وارتحل منها إلى السودان الغربي قال في الرماح إتنا لما رجعنا من الحرمين حتى بلغنا أرض برنو وقع بيني وبين سلطانها اختلاف شديد وسمى في قلبي غدرا وأرسل بعض غلامه ليلا إلى بيتي ليفتسكوا بي وساروا حتى وصلوا البيت الذي كنت فيه أنا وعيالي فمكنا

فيه سور فلما وصلوا إليه أعمى الله تعالى أبصارهم فإذا رفعوا أبصارهم نحو السماء رأوا السور وإذا نظروا إلى الأرض لم يروا شيئا من بناء السور يقولون ذلك أربع ليال فلما أعيام الأمر قالوا لا طاقة لنا على فعل ما أمرت به ليلا فقال لهم (فعلوا نهارا فأتوني وأنا بين جاحق ووجدوا رجلا من رجال الغيب محديق بنا مسلطين سيوفهم فلما رأوا ذلك رجعوا إليه وأخبروه بما رأوا أيضا مرارا فلما كان هذا أتى واحد من أصحابه فرائه ليلا لينام فإذا بالشيخ رضى الله عنه وحنا به قد ظهر له يقظة لا مناما وقال لهم ما لكم والشيخ عمر لا تتركون عبد الله في أرض الله وكررها ثلاث مرات ، ثم قال له قل له : لا تنجيك أموالهم ولا أولادهم قل لهم اصبروا فستأتيكم مكاتبتنا من كل جانب فغاب عنه الشيخ رضى الله تعالى ثم تهايا للسفر وأكرمى ذلك السلطان كرامة عظيمة على رغم أنفه وقطعوا أربع سنين لم تزل عليهم قطرة من السماء حتى أكلوا الجيف وأوراق الأشجار والحير والحيل وبني أم ثم تابوا ومطروا .

ونظم في الاختلاف الواقع بين أهلها قصيدة قطع فيها الآيتين الكريمتين (إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم) وآية (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) الخ . قال في الزمخ .

(ومنها) أننا لما وصلنا إلى أرض بيشك وسعى بعض من لاخير فيه في الإفساد بينى وبين سلطانها وعاف جميع من معنا من الإخوان وتيقن من كان ساكنا فيها عدم نجاننا ، رأى بعض الإخوان شخصا جميل الصورة يقول له : أرسلنى الشيخ إلى نليذه عمر وقال لى قل له : أنا معه فلا يخف من كل بأس فإن طريقته طريق سلامة بضاء ولا يضيئه شيء . معه أى بالقطاء

ولما وصل الشيخ عمر إلى بلاد حوس بقطر نيجيريا نزل حنيفا على أمير المؤمنين الشيخ محمد بل بن الشيخ عثمان فودى وطلب من الشيخ عمر الإذن في حروب البحر وكتاب الجواهر الخس ، ولم يكن عنده ذلك الكتاب ولا الإذن فيه في إعطاء حروب البحر لغيره من شيوخه سيدى محمد الغالى وإنما أذن له فيه لنفسه خاصة ، فأرسل إلى شقيقه الفاهم أحمد يطلب الإذن فيه من أهله مع الكتاب المذكور ، وأن يأتى إليه به لأن أمير المؤمنين محمد بل أمسكه عنده لحبه وافتاحه بصحته فتوجه ألفا أحمد إلى الشيخ محمد الحافظ العلوى الشنقيطى وطلب منه الإذن

فقال : إن الشيخ سيدى أحمد التجانى رضى الله تعالى عنه أمرنى بتقديم عشرة
قدمت تسعة وأنت العاشر . فذهب إلى شقيقه الشيخ عمر رضى الله عنه في بلد
حوس وقضى مراده وهو الذى أذن الشيخ محمد بل فى حزب البحر وجاءه بكتاب
الجواهر الخمس .

والشيخ أحمد بن سعيد أسن من الشيخ عمر وكراماته مذكورة فى مناقبه
ذكر بعضها صاحب روض شمائل أهل الحقيقة بالتعريف بأكابر أهل الطريقة
التجانية لسيدى أحمد بن محمد بن العباس الشنقيطى وهو والد أحمد التجانى أحد
قواد الشيخ عمر المجاهدين ، ومن أكابر خلفائه وهو الذى انتصر على البكلى
ورواله مولانا الشيخ ألفا هاشم علامة الحرمين المتوفى بالمدينة المنورة يوم الاثنين
١٢ القعدة سنة ١٣٤٩ هجرية .

وهذا يربنا أمانة هؤلاء الرجال البررة الأطهار وزاھتهم ووقوفهم عند الحق
وقد ذكر سيدى العربى بن السامخ رضى الله عنه فى البغية أن سيدى الحاج عمر
كان حمله على الإطلاق وأبى سيدى الحاج عمر أن يتعدى ما فى إجازة سيدى محمد
الغالى له أدبا مع شيخه رضى الله عنه وإلا فهو خليفة مطلق . وقد ذكر رضى الله عنه
أنه أذن بعد سيدى محمد الغالى بالإطلاق .

وزوج أمير المؤمنين السلطان محمد بل ابنته للشيخ الحاج عمر الفتوى فولدت
منه محمد النور والد الحاج سعيد النور شيخ الطريقة بقطر السنغال وموطنه دكار
على شاطئ المحيط .

ومكث الشيخ عمر بن سعيد بتلك البلاد نحو سبع سنوات ومن البلاد التى زارها
فزان وقال الأمير شكيب أرسلان فى كتاب حاضر العالم الإسلامى فى حاشية
صحيفة ٣٩٤ بمختصر الحاج عمر الفتوى : قال لى سيدى أحمد الشريف إنه كانت
له صلة بالنوسية ولأنه زار ججنوب .

وقال فى الرماح ومنها روى الإمام العادل والعالم العامل الولى الفاضل أمير
المؤمنين محمد بل رحمه الله تعالى التى كتبها وأرائها ونصها .

الحمد لله تعالى وصل الله على من لا نبى بعده - أما بعد - فإني رأيت فيما يرى
النائم ليلة السبت رابع عشر من شهر ربيع الأول سنة إحدى وخمسين ومائتين
وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام ، أن القطب

المكتوم والبرزخ المختوم وختم الأولياء الشيخ التجاني رضى الله تعالى عنه وعنا به قدم بلادنا ومرح الناس إليه ولما وصلت إليه وجدت عنده الفالح السيد الرابع عمر بن سعيد قائدا وهو يقول له إن أهل هذا القطر لا يستفيدون علما إلى عليهم د قلت ، والقائد نائب السلطان سمي بذلك لأنه يقودهم إلى الأمور التي يراد منهم فعلها ويقودهم عن الأمور التي يطلب منهم تركها وهذا هو الخليفة .

ثم قال محمد بل للشيخ بعدما سلبت عليه اعلم أني من أحبابك وإنما أحببتك لله تعالى لا لسبب ولا لعل بل وضعا لإلهيا والحمد لله . وكنت ذكرت ختم الأولياء من كلام الخواص فقال قد عرفته ، قلت ورأيت ذكره في لوائح الأنوار فقال قد عرفته ، ثم قلت قد سمعت من شيخنا أنه التقى معك في جانب داره بدغل وأشارت إلى الشمال فسكت مليا ثم قال حتى صكت أنا أمرت بكتبتها بالهصاد ثم قلت إنى أريد منك كما شهدتك هنا أن أشهدك في الجنة فذكرت هذه الكلمة ثلاث مرات بجمع حمة فدعا لي بذلك ثلاث مرات وفي آخرها سمعته يقول له . طس ولعله قال يس ثم قال ص . ولعله قال سم ثم قال ق ثم مضيت إلى محلى بقصد الرجوع إليه فبعث إلى أن أبعث له دقيق حب الفجل للدواء ، وذهبت إلى طلب حاجته فأنتهت والله الحمد في الأولى والآخرة والسلام ، د قلت ، ثم إنه رحمه الله علينا وعليه ملا إنا كبرا بحب الفجل وأتى به إلى وقال لي خذ ما أمرني شيخك بإنيا به له لأنك خليفته ونائبه وهذا يدل على معرفة أمير المؤمنين الشيخ محمد بل بمقام الشيخ سيدى أحمد التجاني رضى الله عنه وقد بلغنا أنه أخذ الطريقة التجانية كتب إلينا بذلك العلامة الشيخ محمد عال بن فن الشقيطى المدرس بدردرا بشقيط (مورانيا) .

ثم صحب الشيخ أحمد بن سعيد أغاه الحاج عمر راجعين إلى فوتا ومرا ببلاد ماسنا وبنيرو ومكثا بأرض كعب ثلاثة أشهر وقدم إليه ألفا محمود من أرض كسكن وأخذ عنه الطريق وأذنه بجواهر المعاني ، وصحبه إلى بلدة كسكن فنزل فيها يعظ الناس ويدعوم إلى التمسك بالكتاب والسنة ويدعو إلى الإسلام مدة عامين ثم ارتحل مع أخيه بطريق بلى إلى أرض فوتا سجلو ، فوصلا موضعا يسمى كندى ، ثم انتقل إلى موضع يقال له جكشكو وتوافد إليه أحبابه وأصدقاؤه وطالبوا التربية على يديه ، ومن بايعه على الطريق والجهاد بسبيل الله ألفا عباس من رؤساء فوتا سجلو ومحمد حج ومكث هنالك أربعة أعوام يحيطه الناس فرادي .

وجاعات وهو يقرى الطلبة ما يحتاجون إليه من العلم ، ثم ترك أهله في فوتا جلو وسافر قاصدا إلى فوتا طورو وفي كل بلد يصل إليها يعظ الناس ويبايعه كثير من أهل الخير وبايعه في قرية طوبى الشيخ مود محمد البقاوى على الطريق والجهاد في سبيل الله وهو عالم تقى يحضر مجلس علمه كثير من العلماء والطلبة وله نفوذ واسع ، ثم ارتحل إلى جلو وما زال سائرا حتى وصل إلى حلوار قرية أبيه بفوتا طورو ، فأرسل كتباً إلى جماعات أهل فوتا وذكرهم بما وعد الله المجاهدين من النصر والأجر وأعظم من ذلك رضوان الله الأكبر ، وكان أول من بايعه من رؤساء فوتا ألفا عمر شرنوبيل قدم إليه من بلده ، وأخذ الشيخ عمر بمحلول القرى يدعو الناس إلى التمسك بالشريعة وجهاد الكفار المعتدين على المسلمين ، وبايعه من رؤساء بوسى ألفا عمر شرنوبيل سافر للقائه في قرية جور فوند وألفا عباس وشرن أحد في آل جلى وهو من رؤساء آل قنار وأخذ الناس يتبعونه أفواجا أفواجا ، ثم ارتحل سالكا طريق قنات في ساحل البحر حتى وصل قرية باكل وكان الفرنسيون قد نزلوها وأرادوا أن يمنعوه من دخولها فأرسل إلى القائد الفرنسى إن كان لك أرض نخد أرضك وأترك الله واسمعه لعباد الله ، ثم مر إلى أرض بندو وفيها ولد ولده محمد البشير ثم عبر البحر إلى أرض فوتا جلو حتى وصل قرية جكشكو ووجد أهله سالمين ، وانتقل بأهله عند دنجراى وأسس أول مسجد إسلامى بنى لإقامة الصلوات في تلك الأقطار وأخذ يدعو المسلمين إلى التمسك بالشريعة والوثنيين إلى اعتناق الإسلام ، فأقبل المسلمون عليه ، وأقبل وفود الوثنيين تدخل الإسلام من كل جهة ، وأقام المساجد وبنى المعاهد ثم شرع في بناء قلعة هناك لما رأى من قرائن الأحوال أن الزوج وبعض الثكرو ومالك قد تغيروا له وقد قام الوثنيون فهاجوه ورد عليهم بالمثل فزهمهم شمر هزيمة ، ثم إن الشيخ عمر حشد جميع المسلمين الذين معه وقا تل بهم أهل بنبرة فزهمهم وأخذ يعظ الناس ويظهر لهم محاسن دين الإسلام ويأمرهم بالاستعداد للجهاد ، ووقعت بينه وبين الزوج الوثنيين معارك كثيرة ، وجاء إليه جل موسى من قواد ملك تمبو وأسلم على يده ثم جاهد معه حتى فتح مدينة تمبو ثم سار إلى بمى وكنتانا ودمر ملكهم ، وحارب هتكل وويلبان وعظهم وشوقهم إلى الجنة ثم مدين قاتلهم نهارا كاملا ، ثم ارتحل إلى أرض قديم ثم صين ، وفرغ الماء من الجيش واشتد

المطش بهم فأرسم الحاج عمر أن يلتجئوا إلى الله عز وجل ، وسأل الله السقيا
فمن الله عليهم بمين ماؤها عذب صاف فشرب الجيش وماؤوا القرب ، وهذا من
إكرام الله لناصري دينه ، ثم مر حتى وصل قرية كرهه ووجد ما مدكنج من
عظائمهم فأسلم وحلق رأسه ودفع الشيخ عمر إليه فانسوه وكان من عادته كل من
دخل في الإسلام ينطق بالشهادتين يزيل عنه شعار الكفر ويلبسه شعار الإسلام ،
وأمر كل الوثنيين بمفارقة ما زاد عن أربع من النساء ، وأمر أصحابه بالمسير إلى
كل القرى لإقامة دين الإسلام ، وجعل مقره العام في نيورو ، وبعد أن استولى
على مونيا وكونيا كلوى سنة ١٨٥٤ م حارب قرية كلن ، ثم قتب حاربهم أسبوعا
وقتها وحارب أهل مسيسى فاستمصوا عليه وقتلوا على المجاهدين للبلن ملابس
الإحرام ورفع صوته بالتكبير ورفع المسلمون أصواتهم فانهزم الكفار وقنع له في
كريق وأخذ يوطد لراية الإسلام بمحاربة المرتدين حتى وصل إلى باغنة ثم ارتحل
إلى سنغك ثم جاء جيش أحمد بن أحمد بقيادة بوكرك حامدي صالح حتى وصلوا قرية
ككبير وكان حل جيش المجاهدين ألفا عمر شرنوبيل لحاربهم في ككبير وهزمهم ،
وأرسل الجيوش إلى ما حوله من القرى وأدخلهم في الإسلام ، ثم سار حتى وصل
سابري وارتحل إلى لوجا وحارب بلادا أخرى حتى وصل إلى قرية سنسند
وبايعته جميع البلدان وحارب أهل سنغ وطال القتال بينهم وكان جيش الأمير
أحمد أحمد متعاونًا مع الكفار فدافع أهل سنغ ومن حولها بعضدهم جيش الأمير
أحمد أحمد دفاع المستميت من البلاد ولكن النصر كان حليف الحاج عمر ومن
معه من المجاهدين ، وهرب سلطان الكفار على بن منز إلى حمد الله بلد الأمير
أحمد أحمد ، وأخذ الشيخ عمر يوطد دعائم الإسلام في هذه البلاد فيرسل الرسل
ويسافر إليها ويعظمهم بنفسه ، وكان يقرأ عليهم صحيح البخاري ليلا ويجهادهم
نهارا ويقوم معهم طائفة من الليل متجهدين تالين كتاب الله متوجهين إليه
عز وجل .

وأمر الشيخ عمر جيوشه ألا تبدأ جيش الأمير أحمد أحمد بالقتال فإن بدأهم
حاربوا مدافعين ، وعقد الشيخ عمر البيعة لولده أمير المؤمنين أحمد الكبير وولاه
على سنغ .

وأرسل الأمير أحمد أحمد جيشا عظيما مع علي بن منز مالك سنغ سكرو وجعل
عه يالب رئيسا للجيش مع جيش الكفار واستمروا زاحفين من ماسنا إلى

أرض أسخ ونزلوا ثمانية أيام في قرية جفراب ثم هاجموا جيش المجاهدين واشتد الحرب بينهم ثم هزمهم الله .

ثم قدم أحمد أحمد بمجيش عظيم مع الوثنيين حتى وصل إلى جيش الحاج عمر واشتد القتال بينهم وكان ذلك اليوم يوما شديداً ثم انهزم الأمير أحمد وجيوشه ومعهم بيموش الكفار ثم جرح الأمير أحمد أحمد في هذا القتال وأبى الحرب حتى حمله عبيده إلى سفينة لينجوا به .

وسأل الشيخ عمر ابن الأمير أحمد فيحشوا عنه قليل إن عبيده حملوه في سفينة لينجوا به فقبضه بعض الجيش بمائة جواد حتى أدركوه بموضع يسمى موبق وعن أدركه ألفا عمر شرنوبيل فوجده فارق الحياة ، فأخبر الشيخ عمر بذلك فرحم عليه ، ثم سار الشيخ عمر إلى قرية (حمد الله) حتى وصلها وباع له أهل ماسنا . وبين لجيشه أن نساءهم لا تنسب وأن الملم لا يغم ولا حق للمجاهدين فيه فإنهم مسلون وبين لهم الحرمه في أن ينهب شيء منهم لا كثيراً ولا قليلاً . وامتد سلطانهم حتى بلغ حدود ماسنا وقارب الحوسا وأقام فيهم الشريعة ومكث في ماسنا ستة وصلى بهم عيد النحر ، وجمع قواده وأمرأه وقام من مجله وأجلس عليه ابنه أحمد وبأبيه وخلفه على ما فتح من البلدان وقال له ارجع إلى أسخ لأنهم حديث عهد بالإسلام فرجع بأكثر الجيوش .

فلما رأى بعض ذوي الأحقاد قلة ما بقى مع الشيخ عمر من الجيوش هموا بخنوده وإشغال نار الثورة عليه مع أن البلاد قد أمنت وأقيم فيها العدل وارتفعت شعار الدين ، فكانوا يبكوا بكاء شديداً ووعده بأن يؤمره عليهم فجاء بمجيش عظيم وانضم إليه أقباع الأمير أحمد أحمد وبقايا الوثنيين وحاصروا الشيخ عمر فأرسل التجاني ابن أخيه أحمد بن سعيد ليأتي بالجيوش لنجده ، ومكث الشيخ عمر في الحصار ثلاثة أشهر ثم أمر أصحابه بالخروج من الحصار ، ففقدوا الجيش المحاصر حتى وصلوا إلى جبل بين البلد وبينه ثلاثة أميال وقد اشتد بهم التعب ومع ذلك فقد التحموا مع أعدائهم في المعركة واشتد القتال بينهم وأصاب النار مخازن البارود فأنفجرت حتى ظن القوم أن القيامة قد قامت وقتل من الفريقين جموع كثيرة ، وظن البعض أن الشيخ عمر قتل في ذلك الانفجار ولكن ثبت أنه دخل غاراً هو وبعض بني ، وقد اشتد بهم التعب ينظرون قدوم التجاني ابن أخيه

بالجيوش ، وقد دنا ميعاد قدومه . ولكن أرشد بعض القوم أعداءه إلى موضعه فأشعلوا النار على قم الغار وسلطوا الدخان إلى داخله ، فتوفي الشيخ عمر مع بعض بنيه وخرج بعضهم وقاتل حتى استشهد .

وانتظر أهل ماسنا حتى ردت نار البارود ورجعوا إلى (حمد الله) وطالب البكاي أهل ماسنا بمبايعته كما وعدوه فأبوا مبايعته واختلفوا فيما بينهم وبيناهم كذلك وصل التجاني بجيشه فنشب القتال بينهم ، ولما علم بما وقع أعمه الشيخ عمر أقسم أن لا يقتل من جنابة وأن لا يضع جنبيه على الأرض حتى ينكل بأعداء عمه فوالى الغزو فهم حتى أخضعهم واستتب له الأمر ، فقام بالخلافة وجاهد أعداء الدين وأقام الحدود وبذل المال ورسم الفقراء والضعفاء ورتب الدروس وأكرم العلماء وأدام شهود صلاة الجماعة وحضور وظيفة الطريقة التجانية وقرأ صحيح البخاري على الطلبة ست عشرة مرة .

ثم خلف بعده أخاه سعيد بن حبي ثلاثة أشهر ثم مات رحمه الله تعالى وخلف بعده محمد المنير بن الحاج عمر ثم دخلت ماسنا تحت أمرة أمير المؤمنين أحمد عامين حتى وصلت جيوش النصارى فدافعوا ما استطاعوا حتى جاوزهم بأسلحة لا قبل لهم بها لكونها بعيدة المرمى ولا عهد لهم بتلك القنابل فنوا الهجرة إلى المشرق . وهاجر غالبيتهم إلى الأقطار الحجازية .

وفي رسالة بعثها العلامة الأجل أبو العباس سيدى أحمد بن محمد بن العباس العلوى التجاني الشنقيطى إلى جميع إخوانه القاطنين بالمغرب خصوصاً الفقيه الكنوسى والولى الصالح سيدى العربى بن السائح والمقدم سيدى محمد بلقاسم بصرى رحمهم الله ، فيها شرح بعض أحواله ورضى الله عنه نفس المقصود منها بعد كلام :
اعلموا أن الشيخ الحاج عمر رضى الله عنه شيخ علم وتعليم وتربية له مريدون عديدون سكن بهم في قلا من الأرض لم يسكنه أحد قبله ، يعلمهم الظاهر والباطن كليهما ، ويذكرهم ويعظمهم صباحاً ومساءً بالموعظة والحكمة ، ويربهم بالنظرة والقيمة ، تكفل بكسوتهم ونفقتهم ، سمعته مرة يقول أقل ما يخرج من بئى للأضياف في كل ليلة قبل هذا الجهاد خمسمائة مائة وأقل ما يكون في المائدة الواحدة قرى خمسة أضياف .

ولذا كانت النفوس كباراً نعتت في مرادها الأجسام

ولم يزل هذا حاله إلى أن وقع عليه الكفار ، قال لى رضى الله عنه وقع علينا الكفار ولم يكن لى إذن صريح فى جهاد الكفار من جانب الحضرة الإلمية وإلما لى إذن من رسول الله ﷺ ومن الشيخ التجانى رضى الله عنه بالدعوة والإرشاد إلى الله تعالى ، وأخبرت بعد ذلك بأنى مأذون فى جهاد الكفار ومتصور عليهم من طرق شتى بعضها من رسول الله ﷺ ، وبعضها من الشيخ التجانى رضى الله عنه ولم أفلح حتى وقع علينا الكفار فأخذت الإذن من قوله تعالى (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) وأنجز الله تعالى وعده ، وهزم الأحزاب وحده .

لذا أعلنى الله تعالى بعد العشاء ليلة الاثنين لعشر بقين من ذى القعدة الحرام عام ثمانية وستين ومائتين وألف بأنى مأذون فى الجهاد بها قى ربانى يقول لى أذنت فى الجهاد فى سبيل الله ثلاث مرات فكان ما كان من أمره فيه ما لم يكن الخط هنا يفیه ، ثم إنه ما زال يقاتل الكفار عبدة الأوثان والأصنام والجاهدين لرسالة سيدنا ومولانا محمد عليه من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام من لا عهد عندهم ، ولهذا قام مقام واحد من أئمة الإسلام ونصره عليهم خارق العوائد ومذهل للأفهام حتى دخل قاعدة بلادهم الكبيرة ذات الأصنام الكثيرة والكنوز الشيرة مدينة سبق بسين مهمل مفتوحة وباء ساكنة وقاف معقودة مضمومة وهى التى سمى البلد بها غنممت ناز الكفر بدخولها إخمادا وارفع نور الإسلام ازديادا ولم يبق مسلم إلا وامتلأ قلبه فرسا وسرورا ولا كافر إلا وامتلأ قلبه خوفا وثبورا .

بعد ذلك تجبر عليهم شياطين الإنس من كان الناس يظنون أنهم فى المرتبة القصوى فى الدين وأنهم بمنزلة الأئمة المجتهدين وهم من جملة السوادين وهم الحاكمون مدينة تنبكتو التى تسمعون بها وهم كثيرون جدا ويقال لهم مابسة وسلطانهم أحمد بن الشيخ أحمد لب بتغنيم اللام وفتحها وضم الباء المشددة وكان البكلى يهجو ويتودد منه وفيه يقول اللهم يامن محمد وجبريل عبده ، من أحمد أحمد نعمود بك اللهم ومن وزرائه وأعوأه فهم أشد وأنكد .

ورأله الشيخ أحمد لب هو أول من بوىع له منهم عل وجه السلطنة والإمامة وهو ذو علم ودين إلا أن السلطنة ما دخلها أحد قط وسلم منها كما تعلمون ذلك .

وقد كتب مرة إلى السلطان مولانا عبد الرحمن نعمده الله برحمته الواسعة أنه يجب عليه مبايعته ومر الحاكمون للكتاب بمن أخذ الكتاب منهم .

وقد كتب أيضا بمثل ذلك إلى سحوس عتيق الشيخ عثمان بن قودي ، وكذلك كتب إلى كل سلطان يليه في الجهات الأربع على ما بلغتني ، ثم إن أحد أحد هذا اجتمع مع الكافرين على محاربة الشيخ عمر ، وغزاه ثلاث مرات بجيوش عديدة من مسافة بعيدة وهزم الله تعالى جيوشه وقع هذا كله بحضورى وسافرت عن الشيخ عمر بعد هزيمه جيشهم الثالث وبعد سفرى عنه غزاهم الشيخ فى أرضهم وقتل سلطانهم المذكور واستولى على جميع بلادهم وبايعوه عن آخرهم ، ثم لأنهم ارتدوا بعد ذلك والعياذ بالله تعالى وطلبوا من البكاى أن يعينهم عليه باجتماع كلمتهم على محاربته وبوثائق يكتبها بيده ويرسلها إلى النواحي بتكفير الشيخ عمر رضى الله عنه ويأمر من دخل فى الإسلام من الكفار على يد الشيخ عمر بالخروج عن طاعته ويستغفر لهم الناس لحر به سواء كانوا أهل كفر أو أهل إسلام وقالوا له إن فعلت لنا ذلك وغلبناه نصبتك إماما ونبايعك عن آخرنا على القيام فأجابهم إلى ما قالوا وأقعدت نار الفتنة بعد إخمادها وانثقت عصا المسلمين بعد الشام فكأن ما كان من أهل الآفاق ما سمعتم من الاقتراق والشقاق وإلى الآن ما وقع اتفاق ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم وتماهى الأخ مع أخيه والابن مع أبيه حتى أن آل سيدى الشيخ المختار افرقوا فرقتين فرقة مع الشيخ عمر كبيرها حمادة بن سيدى المختار وفرقة مع ماسنة كبيرها البكاى والحرب فى الحقيقة بين الشيخ عمر وماسنة لأنهم هم أهل العسدة والعدد وكان البكاى قبل ذلك يرسل الشيخ عمر بوثائق المدح والسؤال وغير ذلك مما جرت به عادته فى الرسالة الواحدة للشخص الواحد وفى ذلك يقول أخونا محمد بن عثمان مخاطبا للبكاى فى قصيدة له :

مدح وذم فى مقام واحد من واحد ولواحد عجيبان

إلى أن قال فى هذه الرسالة وأما ما سمعتم من موت الشيخ عمر والبكاى فوت البكاى صحيح فى منتصف شهر رمضان سنة ١٢٨١ والشيخ عمر أهداه يقولون بوفاته فى أربع من رمضان فى عام شرف ١٢٨٠ والعلم عند الله . هـ

من كشف المحاب لسيدى أحمد سكيرج رحمه الله .

الحاج عمر الفوقاني

سلطان الدولة التجانية

ما وقع بينه وبين أمير ماسنا
بغرب أفريقيا

ولد ١٢١٢ - وتوفي ١٢٨٢ هـ

١٧٩٦ - ١٨٦٤ م

الأمير أحمد أحمد أمير ماسنا أسلافه من قبيلة الحاج عمر من
فوتا ، لا من ماسنا ، ومن المعروف أن المحققين من علماء ماسنا
لم يرضهم مناصرة الأمير أحمد أحمد لجيوش الكفار على المسلمين
بقيادة الحاج عمر الفوقاني ، ولذلك لم تأخذهم في الله لومة لائم
وانضموا إلى جيش المسلمين المجاهدين للكفر ، ومنهم الشيخ
يُركُي طلف (وديعة الله) الماسني ، طاعة لقوله تعالى : (قل
إن كان آباءكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ
اقتربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم
من الله ورسوله وجهاد في سبيله ، فربصوا حتى يأتي الله بأمره)

الزاوية التجانية ، الدالي حسين المغربيين - مصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على من لا نبي بعده اللهم صل على النبي الحبيب

القسم الأول



- ١ - رسالة الأمير أحمد أحمد أمير ماسنا .
- ٢ - رد الحاج عمر على ما جاء فيها من مغالطات .
- ك ب به إلينا المقدم الفاضل الحاج أبو بكر عتيق من علماء
كانو - نيجيريا .
- ويوافق ذلك ما وجدناه عند الصديق العلامة المرحوم الشريف عبد الله
عمدة البرداب التابعة للدنج بكر دفان بجمهورية السودان .

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

المقدمة

لما رجع العالم المجاهد الحاج عمر بن سعيد الفوق من الأقطار الحجازية إلى بلاده في السودان الغربي ، وكان يدعو المسلمين إلى التمسك بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، والرجوع إلى الشريعة المطهرة ، وترك العادات التي تتنافى مع ما جاء به الرسول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، ودأب على شرح الكتاب العزيز وقراءة السنة المثمرة ، أقبل على صحبته وتلقى الدروس عنه من كل يحب العلم والعمل به ، وكثر أتباعه غشى أعداء الإسلام — من ملوك الكفار — من ظهور عصية إسلامية في تخومهم ، فعملوا على إطفاء ذلك النور قبل أن يشتد ويهاجمهم ، وخصوصا بعد أن رأوا الكثير من أتباعهم يعتنقون الإسلام ويلتحقون بالشيخ الحاج عمر ، فاضطر أن يعمل للدفاع عن الإسلام ومعتنقيه ، فنصره الله .

وما زال يتغلب على ملك بعد ملك من ملوك الكفار ، إلى أن وصل إلى سغ¹ سيكرو ، وكان سلطانها من جبابرة ملوك الكفار وأعظمها غنى وثروة . فاشتد القتال بينه وبين المجاهدين القانتين . وما كان يظن ذلك السلطان أنه يغلب فلما بدأت كفة المسلمين ترجح استعان ذلك السلطان بأمر ماسنا الأمير أحمد بن أحمد ابن الشيخ أحمد بن محمد لب² (١) ، مع أن العداوة كانت قائمة بينه وبين الأمير أحمد وآبائه من قبل .

ولم يقع ذلك الاتفاق إلا بعد أن شعر سلطان سغ بالضعف أمام المجاهدين تحت راية الحاج عمر ، وتوسع سلطان سغ في الأمانى لأمر ماسنا وأرسل إليه من الهدايا الشيء العظيم . فأمدد الأمير أحمد بجيش من المسلمين اختلط مع جيش سلطان سغ الكفار الوثنيين في محاربة جيش الحاج عمر في حربه مع أولئك الكفار . وأراد الأمير أحمد أن يبرر قتال المسلمين بأن سلطان سغ وأتباعه تحت بيعته ، مع أن الشريعة لا تبيح أن يكون الوثنيون إلا بخيرين بين أمرين :

(١) الشيخ أحمد بن محمد لب أصله من فوتا من أهل الحاج عمر لأم ماسنا وكان من العلماء الصالحين ومن كبار الصوفية الداعين إلى الحق وبويع له بالسلطنة على ماسنا .

الإسلام أو الحرب . وليس أولئك القوم أهل كتاب . فتبادل أمير ماسنا والحاج عمر الرسائل فأمر ماسنا بريد رجوع الحاج عمر عن محاربة أولئك القوم ، والحاج عمر يدعو أمير ماسنا إلى ما حكم الله به بأنهم إن أرادوا أن يحتقوا دماءهم فليسلوا وليتركوا عبادة الأوثان ، ويطلب من الأمير أحد أن يتعاون مع جيوش المسلمين على محاربة أولئك الكفار ، أو يترك معاونتهم على المسلمين ، وقد أمر الحاج عمر ألا تهاجم جيوشه جيوش الأمير أحد ، وأن يبتعدوا عن هذه الجيوش بعد انتصارهم على جيوش الكفار ودخول مدنتهم وتقويض ملكهم مع سبق محاربتهم للمسلمين مع جيوش الكفر ، وقال إن حكمهم حكم البغاة لا يبدأون بقتال إلا أن يكونوا هم البادئين .

وقد أطاعت جيوش المجاهدين أمر الحاج عمر ، فعدلوا عن قتالهم ، وابتعدوا عن المواطن التي يزلون بها ، ولكن الأمير أحد جمع جيوشا من المسلمين ومن قول المشركين وهاجم جيش الحاج عمر ، فنصر الله الحاج عمر .

ومما بلغنا عن الثقات ، أن سلطان سخ الوثني - كل بن مُنز - المعروف ب كل وَيَسَّال - نسبة إلى بلد يقال لها وَيَسَّال - بعد أن هلب على أمره والتجأ إلى الأمير أحد أحد سأل : هل ربك واحد أولك رب والحاج عمر ر : فقال الأمير أحد : بل ربنا واحد . فقال له : إني حاربت كثيرا من الجيوش فلم يستطع أحد أن يتغلب على إلا الحاج عمر ، اسمع يا أحد : إن كان لك رب والحاج عمر رب قرب الحاج عمر أقوى من ربك ، وإن كان ربك واحد . فهو يحب الحاج عمر أكثر مما يحبكم وهذا يدل على أن كل بن منز ما عرف الإسلام . ولما اقتصر الحاج عمر على الأمير أحد ، واستولى على البلاد ، وقبّل الأمير أحد وجد الحاج عمر الأصنام التي يعبدونها كل بن مُنز في داره بما يدل على أنه لم يسل وكان منها أصنام من ذهب ، وأشهد الناس على ذلك . ثم أعلن كل بن منز إسلامه ووكّل الحاج عمر به من يعلمه الإسلام وقبّل الحاج عمر ظاهره والله أعلم بصدقه .

ولنبدا هنا بالوثيقة الأولى ورددها وهو القسم الأول ثم رد الوثائق الأخرى جملة والله ولي التوفيق .

محمد الحافظ التيجاني

الوثيقة التي أرسلها أمير ماسنا الأمير أحمد أحمد إلى الحاج
عمر بن سعيد الفوق سلطان المسلمين المجاهدين

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده

الحمد لله رب العالمين الأمر بإصلاح ذات البين بقوله : (وأصلحوا ذات بينكم
وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين) والصلاة والسلام على أشرف المرسلين
الذي يقول الحق ويهدي إلى سبيل الحق من حاد عنها من المسلمين وعلى آله وأصحابه
خير صحب وقبيل وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد فإنه من أمير المؤمنين أحمد بن أمير المؤمنين أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد
أمننا الله وإياه في الدارين آمين ، إلى الأخ الفقيه الحاج عمر بن سعيد رضى الله عنه
وروفقتنا الله وإياه لكل فعل سعيد وعمل رشيد بالسلام والرحمة والبركة بدوام تعاقب
السكون والحركة وبحمد الله الذي لا إله إلا هو الذي أسبغ نعمه الظاهرة والباطنة عليه .

أما بعد فقد بلغنا على السنة الواردة بحيث أصبح لدينا أئمة حلتك فسند
ودخلتها بعد ما بلغك وسمعت أنهم يابعوننا وأنهم من سائر وحياتنا لشدة ذلك
وشبهه وعلم العام والخاص بوقوعه فسادنا منك ما بلغنا هناك إذ أنت المعتد
المرموق المقتدى به بين الناس الموثوق ، فإن صرت إلى مثل هذا من الأفاعيل
والأخفاف إثارة الفتن وإحياء الأباطيل اتخذك أهل الأهواء حجة في ذلك وذريعة
إلى ما هنالك ، فعاثوا وأفسدوا وأضلوا ، وتصير أعاذك الله من ذلك مصبا
لقوله تعالى : (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، ومن أوزار الذين يضلوهم
بغير علم ألا ساء ما يزرون) ، وأنت تعلم قوله صلى الله عليه وسلم « الفتنة نائمة
ملعون من أيقظها ، وقوله صلى الله عليه وسلم « إذا توجه المسلمان بسييفهما
فكلهما في النار قيل فهذا القاتل . فما بال المقتول ؟ قال إنه أراد قتل صاحبه ، وقوله
صلى الله عليه وسلم « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ، إلى غير ذلك من الأحاديث
هذا على أننا نراك تتسلل تسللا وتسرق الحسوة في الارتفاق إلينا فقد تعرضت لنا
دون أهل باغنة وهم بناقتنا إذ كلهم داخلون تحت بيعتنا من رئيسهم المختار إلى
مرؤسهم حشنة وغيره كما يعلمه كل أحد قسبين بغى بغير سبب بل بمجرد الظن كما قيل
إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق ما يعتاده من توهم .

وقد علمت أن لنا قتال الباطن في خليل : الباغية ، فرقة خالفت الإمام إلى قوله :
فللعدل قتالهم فيا ليت شعري بماذا استحلكت قتالنا معه فأعرضنا عنك خوفا من
الله تعالى في إثارة الفتن بين المسلمين لا خوفا منك لأننا لا نراك تهاجم وتغلب
إلا من وجدتنا غلبناه ، من باغته إلى هناك فإن هؤلاء البنايرة وجدتنا أضعفنا
كل الضعف نغزوم ولا يفزوننا ونغير عليهم ولا يغيرون علينا فأتيتهم وهم في
أضعف حال وأتيناهم فأخذوا في طلب صلحنا كما كانوا يفعلون قبل مجيئك إليهم ،
والآن أسلبوا وكسروا الأصنام وباعونا وكتبنا إليك هذا الكتاب لنعذك
بذلك ويكون أهل سنسند مبايعين فإن قلت تركهم جعلك الله من القابليين فمضى
الله أن يجمعك عليه وبأخذ بناصيتك إليه فترك إثارة الفتنة بينك وبين إخوانك
فالجواد يكبر والبارم ينبو فتدرك ما فرط منك ولا تعرض عن الله فيعرض عنك
فلا بد للعبد من ربه في جميع الأحوال وإن أصروا على ذلك وتعاديت فيها هناك
ورضيت بتحمل دماء المسلمين في عنقك ولم يبال بنهي خالك ومليك رفق فإن الله
وإننا إليه راجعون ومن أنذر فقد أعذر وجلز دفع ضائل ولو يقتل بعد الإنذار
لغلام (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم)
والسلام أولا وآخره والباقي في قم الرسل حاملي براءتي هذه والسلام .

رد الحاج عمر بن سعيد على رسالة الأمير أحمد أحمد

بسم الله الحمد لله ما شاء الله كن وما لم يشأ لم يكن وصلى الله على سيدنا محمد
الذي من والآه عز ولم ين وعلى آله وصحبه وتابعيه من حظه :

متا إلى أحمد بن أحمد وجماعته من الماسنيين سلام يشيعه دماء بالثبات على الدين
الحقيقي محضا وإكرام . أما بعد فقد وردت علينا رسالة من جهتك بمضمون
ما فيها جملة من التفت حركه الشعب وهو استشار الأمر ومصدره المخبر الرأس
وأفعال العقلاء مصوثة عن العيب فرأينا أن في ترك مجاراتها في منوالها أي فائدة
إذ خير الكلام ما قل وأفاد فاصده لكن قد علم أن من حق الكتاب رد الجواب
إذ بالسكوت عندها يعظم موقع ما فيها وهو حقير (إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض
وفساد كبير) وذلك أن كاتبها جعلها على منوالين : أحدهما مأمور بكذب والثاني
إبراده الحجج على مستكته ، أما الأول فما أظن يرضى بنسبة ما فيه من الكذب
إليه إذني المسلمين عقلا ولا أن يستمعه من يعلم فرضا أو نقلا ، وأجرتي من يقال

فيه إنه أمير المؤمنين بن أمير المؤمنين بن شيخ المسلمين ، وأما الثاني فما أظن أيضا إلا أن كاتبه عى عن حقيقته واستغفل من استكتبه بخديعته وشواهد الأحوال وقرأتها تفيد بجوابه عنا فلا يحتاج إلى تبين منا .

أما قوله في مبايعة أهل سلسند إياكم وكونهم من رعاياكم وأن ذلك اشتهر وعله الخاص والعام وانتشر فالجواب فيه إنا ما سمعنا بهذه البيعة ولا طرقت سمعنا هذه الواقعة فما كانت قبل هذه المقالة ولا أنشئت إلا في هذه الرسالة وأخرى علم الخاص والعام بها فاقه أعلم بقصد كاذبها في جلبها وما ذلنا حيث فتح الله لنا حتى أتتنا مكاتبتهم بأنهم منا يأمرؤنا يأقازم من مغربهم ومشرقهم والله أعلم بكذبهم وصدقهم فأتيناهم ثم أحضرنا رسلهم إلينا ودعونا كبارهم فاجتمعوا علينا وسألناهم بمحضرة رسلكم وأهلناهم بضمون مقولكم فسالنا من مكنتنا من الرسائل فقلنا أأنت مكنتنا من هذه الوثائق ؟ قال نعم . ثم سالنا كاتبها فقلنا هذا خط من قال خطي فقلنا من أمركم به : فقال هذا وأشار إلى كبير القصر ، ثم سالنا كبير القصر فقلنا أنت أمرت هذا بهذا : قال نعم . ثم سالناهم بمحضرة رسلكم أيضا هل هم في بيعتكم أولا ؟ فقالوا لا والحق أننا أعطيناكم الأموال مدارة وخفنا من شتمهم علينا بالإغارات . وقد كننا لما جئنا إليهم قبل دخلنا القرية قهرا من الله لم إذ لم يكن قبل ترضاء عقولهم والجأهم إلى ذلك عليهم بأن الله عز وجل عودنا من فضله ، وكرمه أنا لا لنأخذ قرية إلا ودخلناها طوعا أوكرها فما علموا زدنا ومنعنا من الدخول وجها فلما دخلنا لم نجد والله يعلم فهم أماردة من بايع مسلما ولا من اتخذ يوما معلما وكيف تصح مبايعة تنقج معية ولم تذخلوا قصرهم وقتا ما ولم يرضوا بذلك فيما تقدم ومررتهم به مرة بعد مرة إلى ما تطالبون فما قبلوا دخولكم ولا سمعوا مقولكم فهذه اختراعة مختلفة وكذبة مصنوعة غير محققة وأما قول هذا الكاتب هذا على أنا نراك تسلل إلينا تسلا وفي القاموس وتسلل انطلق في استخفاف الخ . لجوابه إنا لا نظن أننا في محاربة الكفار ومحاوله قطع دابرهم بتسلل إلينا إلا بعد تحقيق أنكم وهم على حد سواء أعاذكم الله من ذلك فإن كان ذلك تسلا إليكم فنحن والله لا نزال في الأمر وتتعبد الله به ونحمده على ما جعلنا في ذلك ولا نزال إن شاء الله على نيته امتثالا لأمره عز وجل واجتبايا لنبيه . وأما ضربه للثل فهو جهل بحقيقة معضريه ومووده عزه به تسلا في مقصده

وفن عمدنا إلى الكفار تصرحاً قتالا وتبرحاً وأما تعرضنا دون أهل باغنة وأنهم تحت يمتك جميعاً فقد علم كذبه عندامة من يعرفها إذ أنبأنا إليها وجدناها على ثلاثة أقسام قسم وكفار ، محضا وقسم و منافقون ، رفضوا الدين ورفضوا وقسم و مسلمون ، تحت القسمين مسجونين بأيدي ذمتين ولا نعلم مبايعة إسلامية تم جميع هؤلاء وإلى الآن ما تعرضنا دونهم بل دون أنفسنا وحرينا وضعاف قومنا فباليت شعري ما الموجب إلى صولتكم علينا حتى وصلتم كسكوهل هو إلا المعاندة الخالصة والفئة القالصة السائرة الخاملة للعناد واعتقاد أن الله لا يفعل إلا ما ترضون حتى لا تزالوا وأتم الأهلون ما زلتم تمرون بالمشركين وتغربون غير منفكين حتى كان من قضاء الله ما كان وأما أنهم بغاتكم فعلى تسليمه فقد أوجب الله عليكم قبل قتالهم قتال من بينكم وبينهم من المشركين الخالصين الذين لم يشوبوا شركهم بزى المسلمين وأما أمر صنب فإن بنى عليكم بعد ما أوتحل عن وطنه إليكم فاقه يعلم سبب فراره منكم إلى قراوه وأما قول هذا الكاتب الكاذب فأعرضنا هناك خوفاً من الله الخ . فإن كان أعراضكم عدم مواخاتكم للكفار علينا أياماً فهو كذب محض فقد ترأستم والعربان وبقية أهل صبيد وأهل كعب في قتالنا فإن الله إلا ما أمضى من قبلنا وإن كان عدم مواخاتكم بعد ذلك فاقه أهل بصدقه وكذبه واحذركم الآن من ذلك وأعظكم باقه أن تكونوا كذلك فظهر أن قوله خوفاً من الله لا خوفاً منك مجرد دعوى محتاج إلى بيان جدوى .

والدعوى مالم تقيموا عليها بينات أنبأوها أعداء .

وأما قوله لانا لأترك جهاد ولا تغلب إلا من وجدتنا غلبناه من باغنة إلى هناك لجوابه يعلم بعد تحقيق من الابتدائية فيعم مجرورها كله إلى الانتهاء وظهور أن هناك المشاربة لا يقصد به إلا سبب وبصير حيثئذ نصوره ما غلبت من أهل بلاد باغنة كلا إلى أن جئت مدينة سبب إلا من وجدتنا أضغفناه وغلبناه قبلك فهذا والله أكبر كذب اخترعه هذا الكاتب وأبهر غريب اختلقه هذا الكاتب والله جل اسمه يعلم والمسلمون المحققون يعلمون كذبه صرفاً والكاذب لا يقبل الله منه عدلاً ولا صرفاً فأبها المسلمون المخلصون قوموا بيني وبين هذا الكاتب شهداء (ولا تكتموا الشهادة ومن يكتنها فإنه أثم قلبه) فأقيموا بيني وبينه ما حكم به الشارع ولا تأخذكم في الله لومة لائم فهل مروركم بأرض كرت السوداء ووقوع

قرن بكم وهزمه إياكم وأنتم العسكر الذى يؤمن مناره ويحرم فى حكم الله فراره
 أيام دبا هو الذى أضعف أهلها حتى استولينا عليها وعلى ما حولها وهل اجتماع
 شريككم من هذه الجريمة قريبا من جنفتى وخوفكم من أهلها هو الذى فتحها لنا
 وهل مروركم بقصر دق وغصبهم بقرم وغنيمته منكم هو الذى جعل أهل موسى
 يقرون لنا وجعلهم تحتنا وهل إنارتكم على أهل الصووم مساكين فطردكم وأجلبتكم
 عليهم بالخيال والرجل ورمتم هدمها ثم رجعت غائبين هو الذى جعلهم من تحت
 عيانا وجعل من كان قريبا منهم من مخالفينا وهل مساعدتكم للكفار من أهل
 تمب وتحريككم معهم علينا وهم كفار هو الذى أضعفهم حتى صاروا منا وهل
 مرور جيوشكم بنواحي باغنة غائبة هو الذى أضعف أهلها جميعا حتى أدخلها تحت
 ظلنا أيضا فباقة أيها المؤمنون قوموا شهداء بيني وبين هذا الكاذب الكاذب
 ولا نكتكم شهادة الله إنا إذا لم نؤمن وانظروا بينكم هل رضى بنسبة هذا
 الكاذب إليه أذن المسلمين عقلا وأحرى من يقال فيه إنه أمير المؤمنين ابن أمير
 المؤمنين أصلا فهذا مفهوم قوله من باغنة وأما بقية انتهاء إلى فقد حل كذبها
 ما كنهه فهل هو أعمى عن مواقع المقصود فى كلامه أم جاهل بحقيقتنا وحقائق
 أمورنا الشامية بين أقوامه ، وباقه سلوه هل تذكر اجتماعكم وتحريككم ونهوضكم
 بجمعتكم وفيكم أحد نفسه وأغرتم على سفند ورجعت ونحن حيثئذ عند سابرى
 فما منعهم يومئذ من مبايعتكم والدخول فى ذمركم وهم أضعف أهل سخ لاذم
 واسرائلك وأضعف وأردل من ذلك وهلا تذكر أيضا أخباركم فى باغنة ونحن
 فى مغرب فوت لم تقم فى قتال المشركين غارة ولا حملنا لهم فى عمارة فما منع أهلها
 من الانقياد لكم طوعا أو كرها وما أوقع من فيها فى مدهاتكم إبالأموال عن
 الدين الحنيفى وقبولكم ذلك وليس له وجه إذ هم وثنيون وأما ما وقع بيننا وبين أهل
 سخ الذين ذعتم أنكم قبلنا أضعفتهم وأغرتم عليهم وأهتومهم فهل من جيش
 لكم فى بلد دق فأوهن أهله كلهم أو هزمتهم بالضعف والعلّة لحكمتهم عليهم بالضعف
 تسمية وتساهلا فى تطورهم والحكم على الشيء فرج تصوره فباقة سلوه عن دار
 رب الكفار وأصنامهم وعمدتهم فى نواب آياهم هم بأنفسهم لا يقدر على
 المرور بها بيساكرهم خوفا فى اعتقادهم بما اعتاده فيها سحرتهم من مناكرهم وأحرى
 أقيم وهى مركب كما علمتم هدمها الله لنا لما واجهناها وأجلى من خرقنا من والاها

لما شاهدناها وهل هزمت أهل تلك الأرض لما تحزبوا علينا فصرقتموهم بالهزيمة
إلينا كلا والله لقد قدموا من الكثرة بمنزلة من الضعف هي أبعد بعيد ومهم من
أهل كجناح عسكر عديد فجزمناهم يأذن الله عز وجل وفرقاهم أيدي سباعن عجل
وهل كذلك فعلتم بجيوش بنت الذي لا تقدرين على ملاقاته وصفه وأحرى
أن تكونوا مهمتم بإضعافه فما هو إلا أن ملا علينا الأفق هزمناه أشهر هزيمة ما كان
لكم مثلها في أيامكم القديمة وهل شاهدت أحينكم دق فوصفتوها أو دحفت
إليها فأضعفتوها فيكون ذلك سببا في استيلائنا عليها ونهوض جيوشنا إليها
كلا والله ما كان ولا استقر ذلك وأتم أهل بما هنالك وهل هزمتنا لجيوش بنت
وباج وقتلنا إياه في قرن كانت بعد إضعاف منكم صدر أو مناوذة ومقابلة جاء بها
القدر كلا والله وهل جلاء أهل جيمن كان من خوفكم ورجعكم فدخلناها خالية
بسبب حربكم كلا والله فلا هدمتم جاب وريثال في هذا الحريف لما أقيمت بعدكم
وعديكم وجيوشكم وجنودكم ونحن في جامن وهم منكم مسيرة يوم فهل أضعفت
أهلنا برجعكم بالأموال صلحا ومداينة من القتال فكان ذلك سببا في هدمنا
لهذين العسكرين كلا ورب المشرقين ورب المغربين بل هو من فتح الله
لنا خاصة هدم في جاب رموس المشركين من سخ سيكر إلى المغرب وهدم في وريثال
كبارهم وقوادهم ونوابهم منه إلى المشرق وقتلنا من أولاد ميسن ما لم تقتلوا مثله
من صبيهم وسيننا من بناته ما لم تقتلوا عليه ولو من ثريدكم فبالحق قل لي أيها
الكاتب الكاذب هل قتلتم من أبناء ملوكهم في مدة أربع وأربعين سنة واحدا
ولا تكن للحق جاحدا أو سنيتم من بنات ملوك سخ واحدة فيما مضى أو قدر الله
لكم ذلكم أو قضى فأنتم في جهادهم منذ أربع وأربعين سنة ما أخذتم لهم صليا
غلبة ولا عنتا - العنت محركة الفساد والإثم والهلاك ودخول المشقة على الإنسان -
ونحن في سبعة أشهر قتلنا منهم حقيقة ومن ملوكهم الأصلية وسيننا من بناتهم
وبنات رؤسائهم من كل قبيلة فهل إضعافكم لإياهم كان بالإشارة كما احتج به هذا
الكاتب بالإشارة وهل الغلبة المذكورة كانت بإتيان الجيوش ورجوعها خاسرة
مأثمة راضية من الغنيمة بالإياب سالمة .

أوردنا سعد وسعد مشتمل ما هكذا يأسد تورده الإبل

ويجب العاقل من قول هذا الكاتب أي عجب ويضحك من كذبه في قوله
إذ حجب قلبه ما حجب فإن هؤلاء البناوة وجدتنا أضعفناهم كل الضعف

فيا ليت شعري ما معنى كل الضعف والناس شهداء على أن أقله ما وقع فكيف ببعضه بل كيف بنصفه بل كله هذا والله الكذب الصريح ومخالفة الصحيح فأنا والله من باغته إلى سفسند ما وجدنا في الجميع إلا من لا تقدرون عليه ولا تهمون بأن تزحفوا إليه فيصدق قولكم إن أهل باغته كلهم تحت يمينكم هدمكم لبساق لو كان في همتكم ويصدق ضعف البنايرة فيحكم لأحدى هذه المدن المتقدمة وجنودها المتكاثرة لو قدره الله لكم وهي قرى قريبة من حولكم فيصح حينئذ قوله أهل باغته كلهم وقوله أضعفناهم كل الضعف فهذا الكل لم يقيم مقام البعض في الحقيقة وأخرى أن يبقى كلها عند الخليقة هذا والله العجب بكله والكذب بجله لكن الغيرة لا تبصر أعلا الوادي من أسفله والأعمى لا يميز ظاهر الأمر من مقفلة .

وإن لسان المرء لم يكن له حصاة على هوراته لدليل

وكذلك قوله وأتيناكم فاخذوا في طلب صلاحنا كما كانوا يفعلون قبل مجيئكم إليهم من العجب بمكان فهل يرضى قائل حر مسلم بأن يفعل محرما لإجماعا ويفتخر به أو يرسل إلى جماعة المسلمين في حال تدينه لربته . هل يجوز الصلح والمسلون لهم السطوة والقهر والغلبة والقوة ؟ أم هل تجوز المهادنة بين المسلم والكافر ضاقت عليه الأرض بما رحبت وراى طوائف الإسلام قد غلبت وهو وثني يعبد من دون الله أربابه ويتخذ وقاية لكفره ، معطيا أذمابه هذا والله العجب وهو مخالف لقوله : أضعفناهم الماضي فأقام الحججة على نفسه لئنه خوصم عند القاضى وأما قوله : والآب اسلبوا وكسروا الأصنام وبايعونا فخر من أمهات العجائب وأغرب الغرائب كيف يصح إسلامهم وهم والله اليوم على كفرهم أم كيف تصح مبايعة من تقطن قرونا على كفره ، ولم يدخل أحد داره أم كيف تصح معيهم منكم وبينهم وبينكم من الشرك بالله القائم مناره مالا يعد أم كيف تباح لكم أموالهم التي أعطوكم في الكراء على أن يتخذوكم هندا ضد إخوانكم المسلمين المجاهدين لم قبلوا أسلوا أيام أحمد لب أو أيام ابنه أحمد ابن الشيخ أو سواي أحمد هذا أو في العام الماضي أو في أول هذا العام قبل اجتياحنا لدارهم وإجلائنا إياهم عن قرارهم وقطعنا لدارهم واستيلائنا في سبعة أشهر على بلادهم واستخراجنا لاقسام كرائم تلامد وإبادتنا لكبرائهم وإعدامنا لنظرائهم واستعبادنا بناتهم واستتصا لانا

لصافتهم وأنتم في مدة أربع وأربعين عاما تقاتلونهم ما هموا لكم بتوبة ولا عزموا إليكم بأوبه ولا غنمتم من أولاد ملوكهم أسيراً ولا قتلتم من رؤساء دولتهم كبيراً وهلاً بآبائكم وهلاً قاتلتهم من المشرق أيام نحن قاتلهم من المغرب بل أمسكتهم أعنتكم مع كثرتها وتركتم نفوسهم مع فقرتها ظناً أن يغلبونا أيام يقاتلونا وفطالهم ويطالبونا وخليتم بيننا وبينهم وهم مشركون يعبدون الأصنام من دون الله يقتلون وأنتم ساكنون بينهم وبين أهل لا إله إلا الله حتى غلبهم المسلمون والحمد لله وسقطوا في الذلة والهوان أقيم تجادلون دونهم وتستمطرون مزونهم فما زال القتال في غايته كلكم ساكن في غايته حتى بلغ الحد وأنجز الوعد ولم يبق إلا الغنيمه الباردة فأنتم واضعين شبكتكم المائدة تريدون أن تدخلوهم فيما ابتدعه قلوبكم متحزبين على من ألبأتهم إليكم حروبهم كلا والله ، ثم والله ولأولاه إن أدنى ما يكون بيننا وبينهم هل ين هذا أن لا يدخل غاراً إلا ودخلناه في أثره فسفخ دولة كفر هدمها الله على أيدينا لا على أيديكم ولئن سألتهم من حضر أحمد بن الشيخ لما أتانا ونحن في حد الله يطلب منا الدماء بالإعانة على أهل سفح ويشكو من صعوبة أمرهم أيام أبوه أحمد لب ولم يكتسبوا الشهادة خوفاً ليخبرن بأنا قلنا له يا أحمد لا تمسوا أنفسكم في سفح فإنه لا يفتح الله إلا بدي هذه فاشتغلوا فيما يقاربكم من الكفار وخيره فله وقت معروف ولكن الحق أن أهل سفح الآن لم يبق منهم والحمد لله إلا على هذا وحده بلا عيال وأيقن بالهلكة وذهاب للملكة فاراد أن يتخذكم عضداً دون كفره ويوقع الحرب بينكم وبين إخوانكم من المسلمين ويبقى على نكركه فأعطاكم الأموال فقبلتموها واتخذ لكم كذبية بلسانه فأفشيتموها والمؤمن الصادق المخلص العاقل المنصف إذا أعطاه شيئاً وهو يعلم ما حل بمل على أيدينا لا يقبل ما أعطاه لعله بأنه لا يجوز له أخذه طبعاً ولا شريعاً لأنه ما أعطى ذلك إلا ليعص من سبيل الله كما قال تعالى (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) ولكنه يقول له إن الذي أعطيتنا هذا المال لأجله وراءك فأنا وهو يدعيلك فارجع إليه لأنك ما أعطيتنا الآن شيئاً لخوفكم إياي بل لخوفكم إياه وأنا أخاف الله من أخذه وأستحي من الناس لئلا ليتكلموا على يسوء ثم يحذر أن يقع في قوله تعالى (ويحبون أن يمحذوا بما لم يفعلوا) وأما قوله

(فإن قبلت تركهم جعلك الله من القابلين الخ) لجوابه أنه مع ما فيه من الدعاء على بترك قتال الكفار أمر لا أنفك عنه حتى يمحى الله دولة الكفر بدولة الإسلام ومع ذلك فقد أمرتوني بأمر يعلم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أنه محرم لإجماعا وهو الرجوع عن الكفار بعد ما أحيط بشمرهم وتركهم على إشرائهم وكفرهم والجهاد لا أنفك عنه ولا أزال أتعبد الله به وأرجو به نيل الدرجات في الجنة والنصر عنده فكيف أدع عبادة ما وضعنى الله فيها إلا بمحض كرمه ليحتينى إليه وهى أنفس عبادة فأخافه فى تركها وأما قوله (ومن أئذ فقد أعذر) فهو كلام لم يحرك ساكنا ولم يؤثر كائنا فما رأينا إنذارا ولا إعداءا ولكن هو من إيراد الحجج على مستكتبه ليلا ونهارا وكذلك بقية الوثيقة وما فيها من الآيات والأحاديث والنصوص الأنيقة كلها حجج مقاصدة لغير راجعة إليه والأول فى الكاتب أن يكون بليغا عارفا بالكتابة عاقلا عالما خبيراً بمواقع الكلام ومصادره قبل أن يكتبه يحذف ما لا طائل تحته ويكتاتبه يعلم مطابقة الكلام لما يناسبه وبعقله يستحضر غايات الناس وينزلهم منازلهم فى المكتاتبات والمخاطبات ويعلمه يورد الأحكام على حيثها ويوقعها مواقعها لا يحرف منها ولا يميل ولا يبحث بظلفه عن حشفه ولا يقطع ظهر مستكتبه من خلفه وبخبرته بمواقع الكلام لا ينفر بخطابه ولا يستغفر بجوابه فهكذا ينبغي أن يكون الكاتب وأما أتم أيها الجماعة الماسنيون المخلصون المتقون الصالحون فاعلموا أنه لا يصح ولا يمكن بيننا وبينكم إلا أن نكون جميعا كما كنا مسلمين إخوة يشد بعضنا بعضا بمثلين أمر الله عز وجل فى قوله (قالوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) فكل منا يقاتل من مقابله أو تكون يدا واحدة على أعدائنا وأعداء ربناء أعداء أئبنا لا إله إلا الله وأعداء نبينا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يصح بيننا إلا المحبة والتودد والتعظيم والتجليل والتوفير والإجلال وأعيدكم بالله أن تضرعوا لإخوانكم المسلمين ما لا تحبون لأنفسكم وحاشاكم ثم حاشاكم أن تبيعوا آخرتكم بدنيا أنفسكم وأخرى بدنيا غيركم من إخوانكم المسلمين وأخرى أن تبيعوا دينكم ودنياكم معا بدنيا كافر مشرك يريد أن يوقع بينكم المداوة والبغضاء ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ولقد صدق الشاعر .

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى وللشترى دنياه بالدين أعجب

وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواء فهو من ذين أخيب
والأفشهدوا ويشهد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بأننا
براء من سوى ما ذكرنا بما لا يليق بفتنا وبينكم إلا هو لا نفسك إن شاء الله
إلا دم مشرك بحول الله وقوته فإن شئتم فاتبعوا ما قال الله ورسوله وإلا فحن
بعون الله لا تزال تمثلين أوامره في عامة ما يظراً علينا وما يسوق ربنا عز وجل ،
وأما أحمد بن أحمد فإنه حفيدنا وأبوه ابننا وجدنا صنونا وحبيبتنا لا نعتقد منه
إلا البرور لنا ونظنه لا يعتقد فينا إلا الرحمة مثل ما بين الأب وابنه وما نظن عليه
إلا خيراً إن سلم من المنافقين يحفرون تحته من حيث لا يعلم وما نظنه يقبل نسبة
ما في هذه الوثيقة إليه بل لعلها مفتراة عليه ونحن والله نحب ونحب من يحبه
ولا تقايل إلا دونه ولا نكون إلا يداً له وتدعو له بإتمام نعمة الله عليه وسبوغها
وبتمام نهاية الرتبة بالاستقامة وبلوغها والسلام . وما كتب أيضاً

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق والمهادي
إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم .

الحمد لله الذي أمرنا بالإخلاص في دينه فقال وما أمروا إلا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين ونهى عن النفاق وما يشابهه كل متدين بدينه الحنيفي المتيقن وحض
على اتباع رسوله محمد صلى الله عليه وسلم في جميع ما به أمر وجعل كتابه الكريم
مرجعاً وموتلاً ما يقدر بين عباده من بر ومن حجر والصلاة والسلام على سيدنا
محمد القائل إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ولكن يقبضه بقبض العلماء حتى إذا
لم يبق عالم اتحد الناس رؤساء جهالاً فاستلوا فاقموا بغير علم فضلوا وأضلوا فقال
أهل الحديث رواه عن هشام بن عروة سنانة من العدول وهى آله وحجبه التابعين
له من أهل حربه .

أما بعد فننا إلى أحمد بن أحمد سلام بموجبه إليك لإعلامك بأن وثيقتك هذه
باعتنا وظننا أن فيها على الفصل من المطلوب وموضع الفائدة من المرغوب ،
فلما تصفحناها وإذا هى كأخواتها الماضية المشحونة بما لا طائل فيه وظهر لنا ما فيها من
الميل عن عين المطلوب منك فأردنا أن نبين لك وجه ذلك لتعلم خلوها من الفائدة
ولئلا تعود إلى مثل هذا من التلبس على العامة ويظهر لك بيان حقيقة الأمر

العامة فتقول أما قولك وجوابي أنا هو قول سمعنا وأطعنا على نحو ما أوجب الله علينا امتثالاً لأمر الله واستسلاماً لحكم الله وانقياداً له من غير حرج في الباطن ولا عناد في الظاهر لجوابه أنه قول يصدر من كل مؤمن متق مخلص ومن كل فاجر فاسق منافق يخاف إظهار الإجابة إلا أن الله سيظهر ما هو الواقع ويميز الخبيث من الطيب كما قال تعالى (ما كان الله ليزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) قال في السراج المنير فإن قيل لمن الخطاب في أتم أجيب بأنه للصدقين جميعاً من أهل التناق وال إخلاص كأنه قيل ما كان الله ليزر المخلصين منكم على الحال التي أتم عليها من اختلاط بعضهم ببعض وأنه لا يعرف غلطكم عن منافقكم لانفاقكم على التصديق جميعاً حتى يميزهم منكم بالوحي إلى نبيه وإخباره بأحوالكم أو بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يذعن لها إلا الخالص المخلصون منكم كبذل الأموال والأنفس في سبيل الله فيختبر به مواطنكم ويستدل به على عقائدكم انتهى ، أما وجه صدوره من الفاجر الفاسق المنافق فقد قال تعالى (ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين) إلى قوله (بل أولئك هم الظالمون) قال في السراج المنير قوله أطينا أوجدنا طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم أعظم المخالفة بين القول والفعل بأداة البعد فقال تعالى (ثم يتولى) أى يرتد بارتداد القلب ويعرض عن طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ضلالاً منهم عن الحق فريق منهم أى ناس يقصدون الفرقة من هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة من بعد ذلك القول ثم قال ولما فضحهم بما أخفوه من توليهم قبح عليهم ما أظهروه فقال مبتدئاً بأداة التحقيق وإذا دعوا - الفريق الذين ادعوا الإيمان - من أى داع كان إلى الله أى إلى ما نصب الملك الأعظم من أحكامه ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم أى ناس مجبولون على الأذى معرضون أى فاجزوا الإعراض إذا كان الحق عليهم لعلهم بأنك لا تحكم لهم وهو شرح للتولى ومبالغة فيه انتهى وأما وجه صدوره من البر الصادق فقد قال تعالى (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) قال في السراج المنير وغيره إذا دعوا من أى كان إلى الله أى إلى ما أنزل من أحكامه ليحكم الرسول بينهم وأطعنا بالإجابة لله ورسوله انتهى فإذا ظهر لك هذا فاعلم أن المعتبر في كل شخص بر وفاجر فعله لا قوله في أمثال العرب

الفعل أوضح من الكلام وفي كلام الأصوليين إذا اختلف القول والفعل اعتبر الفعل فالمدار على الفعل أى سمعنا وأطلعنا لا على قولها فقط وأما قولك مع أنا بحمد الله لم ندع إلا إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ إذ لم ندع إلى الصلح والموافقة من غير عاكمة ولا مشاغبة فلنا منا أن ذلك أنفع وأقرب إلى الوفاق وأنجى وأقطع للشقاق لجوابه أن الصلح والموافقة من غير عاكمة حسن في غير ما بيننا وطلبك له حل هذا الوجه فيه تلبس فإن الصلح الذى تعنى إنما يكون وطلب بين الفتنين المسلمين المقتتلين عناداً أو تاويلاً ونحن إلى الآن ما قاتلنا فئة مسلمة ولا نازعناها وإنما قاتلنا المشركين أعداء الله ورسوله ﷺ سواء كانوا وحدهم أو اختلط بهم وقوامهم قوم يدهون الإسلام وعلى تسليم أنا قاتلنا فئة مسلمة وهو تقدير فاسد فإن الصلح حيثئذ إنما يكون بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم بين ما تين الفتنين فى لباب التأويل عند قوله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) أى بالصلح إلى حكم كتاب الله وبالرضى بما فيه لهما وعليهما انتهى . وقال فى قوله (فقاتلوا التى تبغى حتى تقي) أى ترجع إلى أمر الله أى إلى كتابه الذى جعله حكماً بين خلقه انتهى .

فظهر لك أن طلبك للصلح من غير عاكمة لإعراض عن المحاكاة إلى الله على كلا التقديرين وعلى كل فسادتك عليه هكذا بمنعنا منها خوف التشبه بالمنافقين الذين يطلبون الصلح دون حقيقة الحكم ميلاً عنه كما وصفهم مولانا بقوله (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً . فكيف إذا أصابتهم مصيبة ثم جاءوك يخلفون بآله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً) قال فى لباب التأويل وإذا قيل لهم يعنى المنافقين تعالوا إلى ما أنزل الله أى هلموا إلى حكم الله الذى أنزله فى كتابه ، وإلى الرسول ليحكم بينهم رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً يعنى يمرضون عنك وعن حكمك لإعراضاً فكيف حال هؤلاء المنافقين وكيف يصنعون إذا أصابتهم مصيبة يعجزون عنها بما قدمت أيديهم يعنى تصيهم عقوبة بسبب ما قدمت أيديهم وهو التحاكم إلى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءوك يعنى المنافقين ويعتذرون اليك يخلفون بآله إن أردنا أى ما أردنا بشحنا كتماناً لا غيرك إلا إحساناً يعنى فى التحاكم إلى غيرك لا الإساءة بل توفيقاً بين الخصمين لا مخالفة لك فى حكمك انتهى . وفى السراج المنير وضياء

التأويل والذهب الأبرز مثله وقالوا في قوله (إلا إحسانا) أى صلحا وتوفيقا
 أى تأليفا بين الخصمين بالتقريب في الحكم دون الحمل على مر الحق انتهى .
 فإذا علمت هذا ظهر لك أن الصلح المذكور ابتداء ليس على أصله وعلى أنه على
 أصله بين الفئتين فهو فاسد فإنما يكون بالدعا . إلى حكم كتاب الله والرضى بما فيه
 لهما وعليهما وأن طلبه دون هذا تفادى وإعراض عن حقيقة الحق الصريح فمن دعى
 إليه وأعرض عن التحاكم إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فأرضى لنفسه
 إلا بأن يكون منافقا وأما قولك فمطلبي ومطلبك لم يخرج واحد منهما عن كتاب
 الله ولا عن سنة رسوله صلى الله عليه وسلم فله الحمد وله المنة لجوابه أنهما والله
 يختلفان غاية الاختلاف أولا وآخرهما مطلبك في الله ما هو إلا بقاء الكفر إلى
 ما هو عليه وإعانة أهله وتقويتهم وطلب توهين الإسلام وضعف أهله وإماتة
 السنة وإخمادها وإقامة سلطنة الكفر على ما هي عليه وهذا إن كان موجودا
 في كتاب الله والسنة فهو كفر صريح وما يدلك على ذلك إمساكك لمن وقع قتالك
 إيانا لأجل محبتهم وعدم امتثالك أمر الله عز وجل فيهم فدعواك لطلب الصلح
 مع إمساكك لمن كان انتفاء قتالك إيانا من أول الأمر إلى الآن واقعا بسببه
 هي أقوى الدواعي إلى الفتنة ما زالت موجودة في قلبك فطلبك له كذب محض
 لا تصدق فيه مع بقاء وجود الواقع بينك وبينهم على ما هو عليه فإذا علمت هذا
 ظهر لك بعد مطلوبك بما ادعيت وأما مطلوبنا نحن فدعه عنك نحن نعلمه والله
 يعلمه والمسلمون يعلمونه وما هو والله إلا خلاف مطلوبك من جهاد أعداء الله
 وقتلهم وكسر أصنامهم والاجتهاد في ذهاب دول المشركين سبحانه الله ما أبعد ما بين
 المطلوبين وأما قولك وما أنا إلى الآن أعيد عليك ثانيا بمطلبي أولا وإرادك عنه
 وأكرره لديك وقولك وبالجملة فإني أعيد عليك ثالثا ما طلبت أولا من التاركة
 والمصالحة لجوابه أن مطلبك المعاد أولا وثانيا وثالثا بعيد من التاركة والمصالحة
 وما أبعد ما بين مطلبي منك من مطلبك مني فطلبك هذا مني كررته على لفظا ثلاثا
 في هذه الوثيقة وقد طلبت مطالب قبله وكما طلبت واحدا طالبتك بمطلوب يخالفه
 يكون أقرب إلى وجه الصلاح والخير فتأني فأول مطلبي منك أن كتبت إليك
 لما فتح الله لنا من أرض كرت إلى دقراوى وثيقة فيها ما نصه أدهوكم إلى الله
 ورسوله صلى الله عليه وسلم وإلى جهاد في سبيله فقط وأول مطلبك مني أن وجهت

إلينا أيامئذ جيوشا تشق الكفر قصراً قصراً وأرضا مواخية مصادقة لكل من مرت به من المشركين علينا حتى أوقع الله ما أوقع في كسكير فأعرضنا عنك وانصرفنا مغربين ثم أرسلت إلينا بعد ذلك ونحن سابري وثيقة تستفهم فيها عما دعوناك إليه مع وضوحه والتصریح به حتى قلت ما تدعوننا إليه يا عمراً إلى كذا وكذا مع التصریح بأننا ما دعوناكم إلا إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وجهاد في سبيله ولمو مطلوبنا منك أيامئذ والآن لاغير ومطلبي الثاني منك ما كتبته في الجواب لوثيقتك التي قدم بها صديق مع إعرضنا عما فيها من السب واللعن بقولي ولا تتولى ان شاء الله بفضله كافراً ونجاوزه وتقاتل مسلماً فأحرى أن نطلب أن نكون مع المشركين جيشاً واحداً ونجاوزهم ونكون مع المشركين أيضاً جيشاً واحداً وتقاتل المسلمين نعوذ بالله من أن نعين راية الملك على راية الشريعة والسنة فأحرى أن نعين راية الشرك على راية الإسلام وإذا فهمتم هذا فاعلموا أننا لم يكن بيننا وبينكم وبين كل مؤمن الا الحير والعافية وليس في قلوبنا شر لكل مسلم ولا ارادته له انتهى المراد من كلامنا .

ومطلبك الثاني مني طلبك مني متاركة المشركين على ما هم عليه من شركهم وعبادتهم أصنامهم والا فلا يكون بيني وبينك الا القتال بوثيقتك التي أرسلت أولاً في سنسند بعد ما أخيت المشركين علينا وتحكمت معيتك معهم علينا ومطلبي الثالث منك جوابي لهذه الوثيقة المذكورة بقولي وأما أتم أيها الجماعة المؤمنون المخلصون المتقون الصالحون فاعلموا أنه لا يصلح ولا يمكن بيننا الا المودة والتعظيم والتبجيل والتوقير ولا يصح بيننا وبينكم الا أن نكون جميعاً يداً واحدة على أعداء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وأعدائنا من المشركين أو نكون اخوة يشد بعضنا بعضاً فكل منا يقاتل من مقابله أعداء الله وأما أحد بن أحد فإنه حفيدنا وأبوه ابننا وجدنا صنفنا فلا يتصور بيننا وبينه الا ما يتصور بين ابن الابن وبين جده من الرأفة والرحمة والركة الى آخر كلامنا ومطلبك الثالث مني تجهيزك للجيش الينا ومساعدة المشركين علينا وقاتك ايانا واماتك وحمايتك ونصرتك لعل بن منز واختلاط جيوشك بجيوشه حتى وقع بيننا وبين الكفار ما وقع فأعرضنا عن مطلوبك هذا ومطلبي الرابع منك المتاركة فقط فرجعنا من سنسند مغربين وتركنك وجيوشك الى ناحيتك ولم نوجه اليها منذ أقامنا الله

لجهاد أعداء الله المشركين إلى الآن جيشا ولا سرية ولا أحدا ومطلبك الرابع من
نهوضك إلينا واختلاط جيوشك بجيوش المشركين وتحزبكم علينا في سب سبكر
في رمضان الماضي حتى وقع ما وقع ومطلب الخامس منك المحاكاة إلى الله ورسوله
صلى الله عليه وسلم ليحكم بيننا ومطلبك الخامس مني أن أميل وأعرض عن الحق
فأقبل لنفسى أن أكون مناققا سبحانه الله ما أبعد ما بين مطالبي منك من مطالبك
منى فتأمل في ذلك يظهر لك ولكل مؤمن بالله عز وجل ، أن مطالبي منك كلها
إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وإلى حكمهما والموافقة والتأركة والصلح
ولكن ما وقع لي مطلوبى منك من الترك والصلح وما وقع لك مطلوبك منى والحد
فه من المنازعة والمقاتلة وأما مطالبك فإنك أدري بها وأما قولك فإنى لا أحب
ببنى وبين كل مسلم إلا الخير والصلاح فقط فأحرى أتم معشر الفوتين أحبنا
في الله من قديم الزمان لجوابه أن سبق بيننا وبينك من جيشك فقط يخالف دعواك
هذه ويكذبها فما أحببت أن يكون بيننا إلا الحرب والقتال فأعرضنا عن طلبك
ذلك منا من أول الأمر إلى آخره وقولك أحبنا في الله الخ كذب محض منك
فأين ادعائك أننا أحباء لك من قولك في وثيقتك التى قدمت بيد رسولك صديق
يا أحمال قوم ظلبة فسقة لجرة بلا ردع ولا زجر هذا والله العجب وأما قولك فأليق
بنا وبكم جميعا الندم على ما سر والاستماعة بالله من أن يجرى بيننا وبينكم مثل
ذلك أجازنا الله منه آمين ، لجوابه أن الندم في حقك عما فات منك والاستماعة
من فعله في حقك جار مجراه وهو أليق بك وأوجب عليك أنت خاصة وأما نحن
فإننا والله ما نندم على ما وضعنا فيه من جهاد أعداء الله من المشركين الخلف
فكيف ولا توجهنا إلا إليهم خاصة وإن قتل من اختلط بهم وأعانهم وغوام
وحمام على ما م عليه من كفرهم فلا نستعيز من قتاله ولا من قتله لأنه منهم بشهادة
نص القرآن ولا نندم عليه لكن نسل الله تعالى بجهاد نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
يدى لنا ذلك وأنت تبقى أعمارنا في ذلك حتى يميتنا فيه فإنه قد بر على ذلك ،
وأما قولك وإن أبيت إلا المحاكاة فالسمع والطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم
قبين لي ما أضعيت ومن القاضى بينى وبينك وبين كيفية الحكم على وجه
لا يتعدى إلى آخره لجوابه أن المحاكاة أمر لا بد منه ولا يحيد عنه لجوابه على جميع
المسلمين . وأما تبينى لك ما أضعيت فطلبك له هجلة والعجلة مولة ولا أطالب به

بل لا يطالب مدع تبين دعواه إلا بين يدي القاضى وطلبه ذلك منه قبل مجلس
القضاء حماة وتبينه قبله حماة أكبر من الأولى وقولك من القاضى بينى وبينك
فالقاضى بيننا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه المنزل عليه القرآن فكتاب
الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم هما القاضى فى الحقيقة وإنما القاضى أين كان
الحكم الله عز وجل الثابت فى كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والعلماء
والحمد لله موجودون والكتب موجودة ولاشك فى أن ما بيننا مسطور فيهما
فإذا أظهر لك أن كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم هما القاضى فأعلم
أن الرجوع إليهما واجب على كل مؤمن بالله واليوم الآخر فى كل شيء تنازعوا
فيه وأن كل من لم يعتقد ذلك كافر وأن كل من صد عن الإجابة راعباً عن
الاحكام معتقداً بأن الحكم فى العدل الذى هو السواء بأمر من وجب عليه حق
بأدائه له إلى من هو له غير صواب وأن العدول عنه إلى غيره أولى وأحسن وأصوب
فهر كافر. وأن ادعاء أنه مؤمن كذب محض قال تعالى (فإن تنازعتم فى شيء فردوه
إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) الآية قال فى الباب
تنازعتم اختلفتم فى شيء من أمر دينكم فردوه أى ردوا ذلك الأمر الذى تنازعتم
فيه إلى كتاب الله عز وجل وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ما دام حياً وبعد
وفاته ودوه إلى سنته والرد إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجب
فإن وجد ذلك الحكم فى كتاب أخذ به ، فإن لم يوجد فيه فسيله الاجتهاد ،
وفى السراج المنير وغيره نحوه وقال (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
بينهم) الآية وقولك وبينى كيفية الحكم الخ جوابه أن بينه فى الوثيقة أتم تبين
بقولى أما يجيش البينا مع جنده وقضاته . أمنا ثابت النفس مطمئناً طالبا للحكم
الله فقط وأما يجيشنا إليه مع جندنا وقضائنا الخ وهذا الوجه غير متعذر فإن
كنت تهم نفسك أو جيشك على إثارة الفتن وعدم الرضى بالحكم فإننا والله
لا نهم أنفسنا ولا قومنا فى ذلك وسواء عندنا أثبت إلينا أم أثبتنا إليك لأننا
والحمد لله عبيد الشرع ما غدرنا كافراً وأحرى مسلماً ولا قاتلاً مسلماً ولا خادعاً
ولا وقع ولا يقع بيقنا شيء إلا ما كان من الأمور الشرعية وقولك فإن التواء
الجيش وكلاهما خصم للآخر لا يفيد إلا إقرارك على نفسك وعلى قومك بأنكم
خصماء المسلمين وأما نحن فإننا لسنا خصماء إلا لك أنت خاصة وللسنا خصماء لأحد

من المسلمين هذا وإقرارك على قومك بأنهم خصماء لنا لا يردنا عن أن نتخذ منهم قاضيا بيننا إذا أراد الله ذلك ، وأما قومنا فليسوا أعداء ولا خصماء لمسلم أيا كان وما ذكرت من أن حكمة القضاء التهارج والتفان والتقاتل الخ .

فكلام حق وكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أرفع لذلك ولما ذكرت ، وأما قولك مع أنا بحمد الله لنا سلف في مثل ذلك يليق بنا أن لا نتعدهم قولاً ولا فعلاً لجوابه أنك إن كنت تعنى سلفاً من المسلمين خالط جيوشهم بجيوش المشركين وحامهم ونصرهم على المسلمين وقوامهم وكان ظهورهم على ربهم وعلى المؤمنين لتكون كلمة الكفر هي العليا وكلمة الله هي السفلى ، ثم قام بعد ذلك عندما غلب الله شركه وأزال دولتهم بطلب الصلح بينه وبين أعداء المشركين من المسلمين الذين قاتلهم مع الكفار فبينه لنا وهو سلف لك خاصة لا لأحد غيرك وذلك سلف لا يجب علينا إلا أن نتعده قولاً وفعلاً هذا على تقدير وجوده وهو محال مع أن هذا أيضاً يكذبه قولك في صفة هذا السلف الذي ذكرت فإن في اتباع السلف الصالح الهداة وسيلة إلى الأمان من الضلال إلى آخره ، وإن كنت تعنى سلفاً آخر فإننا لا ندرى ذلك السلف وأما السلف الصالح لخاشع وخاشع وإياك أن تعتقد أو تظن أو تشك أو تتوهم أن مثل الواقع بيننا هو الواقع بين الصحابة ورضوان الله عليهم بعد قتل عثمان رضي الله عنه فإن ذلك كفر صريح فالواقع بيننا الذي طلبت الصلح فيه هو إعادتك للمشركين علينا واختلاط جيوشك بجيوشهم وحمايتهم على كفرهم وشركهم والرضى لهم بما هم عليه من عبادة أصنامهم والذبح لأهلهم ومعيتك معهم ونصرتك لهم ليس غير ، وطلب الصلح على هذا الحال من محال الحال والواقع بين الصحابة ورضوان الله عليهم الخلاف والقتال في إظهار دين الله خاصة فإن سيدتنا عائشة رضي الله عنها والزبير ومعوية رضي الله عنهم إنما قاموا للطلب بدم عثمان وتحزبت معهم طائفة من المسلمين المختص على ذلك وسيدنا على كرم الله وجهه ورضى عنه وأصحابه إنما قاموا وقاتلوا لأجل إقامة الدين بنصب إمام واتفاق الكلمة لأنهم علموا أن مطلوب إخوانهم من الصحابة لا يتم شرعاً إلا بعد اتفاق كلمة المسلمين على إمام واحد فأخطأ معاوية من وجه وأصاب على من وجهين فاقتلوا هذين المقصدين الشرعيين كيف وقد شهد لهم جميعاً سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ، على أن القاتل والمقتول كلهم في الجنة

إلا قاتل الزبير فهذا وجه القتال بين الصحابة ووجه صلحهم بعده فأنظره في كتب السير والتفسير فلا شك أننا نحن ما قاتلنا منذ أقامنا الله لجهاد المشركين إلى الآن إلا المشركين الخالص وأما غير المشركين فما قاتلناه أصلا ورأسا ولا طلبنا مقاتلته ولا نطلب ثم إن كنا قتلنا من يدعى الإسلام أو قاتلنا من غلط المشركين وقتل بين أظهرهم معينا لهم ناصرا مقويا لهم فإن قتل ذلك لم زده ولم نقصده ولكنه قتل في غابة الشرك وجيش الكفر وأرض الكفر وهو غير مسلم قطعا فما أبعد ما كان بيننا وبينك من أفعال السلف الصالح من جيشك فقط حتى تموه عليه بطلب الصالح واحذر أن تفعل أن طلبك هذا الصلح جمل على وجهه الشرعي حتى تتخيل أمثال قوله تعالى (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) الآية فإنه ما وقع بيننا وبين طائفة من المسلمين قتال وإنما كان قتال المشركين خاصة هم ومن حامهم وخالفهم وقوامهم وقتلنا لكل جهاد أمر الله به ورسوله صلى الله عليه تعالى وسلم وإن كان ولا بد من تخيل إيراد آية من القرآن فيما بيننا فالواجب والمتعين أن يكون قوله (قد كان لكم ما فاتتكم القتال) في سبب القتال في سبيل الله وأخرى كافرة) فهذا هو الواقع من أول الأمر إلى الآن والحمد لله ، وأما قولك فاعلم أننا لم نكن نظن بك أنك تحجر علينا ما لم يحجر كتاب الله ولا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإن الوكالة في قابل الثيابة جائزة في الشرع لجوابه أنه كلام صدوق جهل مركب فإن الخصم أن لا يقبل وكالة غير خصمه في عدة وجوه من الشرع أكبرها العداوة ففي مختصر الشيخ خليل رحمه الله تعالى مسبوكا بكلام شارحه الدردير وجلز توكيل واحد لا أكثر إلا برضى الخصم في خصوصية وإن كره خصمه إلا العداوة كما سيأتي له انتهى . وقال في محل آخر فيما يمنع التوكيل وعدو على عدوه قال الدردير مسلما أو كافرا إلا أن يرضى به الموكل عليه ولو عداوة دينية كيهودي على نصراني وهكذا انتهى . وفي حاشية السوق على شرح الدردير إلا العداوة أى بين الوكيل والخصم قال أبو يونس وفي المدونة قال ابن القاسم والعاشر أن يوكل من يطلب شفيعته أو يخافه من خصمه وإن لم يرض بذلك الخصم إلا أن يوكل عدوا له فلا يجوز ثم قال السوق أيضا في قوله وعدو على عدوه أى ومنع توكيل عدو على خصمه عدوه المسلم أو الكافر ولو عداوة دينية أى ولو كانت العداوة التى بينهما دينية أى بسبب اختلاف الدين قال الباقى

الحق تقييد العداوة هنا بالدنيوية انتهى . ومثل ما فقه السوق عن المدونة
منقول عنها في حاشية البناني زاد ونص الالميات قلت أرايت إن وكلت وكلا في
خصومتى وأنا حاضر فقال خصمى لا أراضاه قال ذلك جائز عند مالك . له أن
يوكل وإن لم يرض خصمه إلا أن يكون الذى يوكل إنما يوكل أيضا هذا الخصم
لعداوة بينهما قال مالك فلا يجوز ذلك انتهى . وفي حاشية العدوى على القرشى في
قوله ووحد في خصومة وإن كره خصمه أى لا لعداوة انتهى . وفي مجموع الأمير
ومنع وكالة كافر وجاهل بما يفسدانه وعدو دنيا انتهى . فإذا علمت أن العذر
لا تقبل وكالته ظهر لك أن إغلافك الوكالة في قابل النيابة الخ غير مطابق بل كلام
رمى به جزافا نشأ عن جهل وعن جهل بجهل .

ومن عجب الأشياء أنك لا تدري وأنت لا تدري بأنك لا تدري

* * *

وإن ألقاك فهمك في مهوار فليتك ثم ليتك ما فهمتا
وأما قولك وإلا فأشهد الله واشهدوا يا جماعة المسلمين هنا وهناك أتى براه
بما حدث بعد دعاء المسلمين الخ . لجوابه أن إسهادك بلسانك لا ينفع شيئا وأفعالك
مخالفة لما أشهدت عليه ومن أكبرها إسهادك لطاغية المشركين وإخوانه وأعدائه
هلا أسلنتهم .

قد تم بحمد الله وصلى الله على رسول الله وعلى آله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على من لا نبي بعده اللهم صل على النبي الحبيب

القسم الثانى



رد الحاج عمر بن سعيد الفوتى على بمجموع رسائل الأمير أحمد أحمد
وبيان ما فيها من الدعاوى الفاسدة .

كتب به إلينا العلامة الفاضل الشيخ سعيد نوروتال حفيد سيدى الحاج
عمر الفوتى رضى الله عنه .

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق بالحق والهادي إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم .

اللهم أرنا الحق حقاً وألهمنا صوابه ، وأرنا الباطل باطلاً وادزقنا اجتنابه ، اللهم إنا نعتصم بحولك وقوتك من شرور أنفسنا وشرور خلقك ، ومن أن نضل أو نضل أو نزل أو نزل ، اللهم لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك ولعظيم سلطانك اللهم صل على صفيك من خلقك سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً دائماً إلى يوم الدين ، وعلى تابعيه من جميع أمته أجمعين .

و أما بعد ، فهذا بيان ما وقع بيننا وبين أمير ماسن أحمد بن أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد لب^(١) ، وتفصيله ، وتحقيقه ، وتذيله ، بيناه ليراه من لم يبلغه حقيقة الخبر وليتصبر فيه من غاب ومن حضر ليهلك من هلك به بينة ويحيى من حي به بينة . وما رآه كمن سمع ولا صعب كمن طبع .

ونزلنا الكلام فيه على مقدمة ومقامات : أما المقدمة ففي بيان ابتداء ما وقع بيننا وبينه أولاً وآخره حتى شرعنا في هذا المجموع الآن وبها يتضح ما سيأتي بعدها .

أما المقام الأول ففي رد ما أرسل به إلينا من وثائقه الباطلة وحججه العاطلة . وأما المقام الثاني ففي بيان حقيقته هو وبيان السبب الذي أوقعه في حربنا حتى جره إلى تجهيز الجيوش إلينا وإباحة أموالنا وأعراضنا ودماتنا واستحلاله ذلك ، وبيان ما ورد فيها هنالك فنقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه إلى سواء الطريق .

(١) لب بضم اللام وضم الباء المشددة .

مقدمة

اعلم أيها الناظر المنصف رحمك الله أن ابتداء ما وقع بيننا وبين أحمد بن أحمد هذا كان منشؤه أننا أماننا الله بفضله على جهاد المشركين وأقامنا فضلا منه ونعمة لخدم دول المتكبرين من المجرمين وفتح لنا من تمبا (١) إلى قفد (٢) وإلى سلوج (٣) وإلى كنج (٤) وإلى برنب (٥) وإلى سرمن (٦) وإلى قرين (٧) وإلى كرت (٨) وإلى ليوان (٩) وإلى مدين (١٠) وإلى النور (١١) وإلى كلمن (١٢) وبلادها

(١) تمبا بفتح التاء وسكون الميم وباء مفتوحة بعدها ألف اسم قرية من قرى السودان الغربي .

(٢) قفد بقاف معقودة مضمومة وفاء مسكوتة ودال مهملة مالة اسم قرية من قرى السودان الغربي .

(٣) سلوج بسين مهملة مضمومة ولام مضمومة وجيم مكسورة قرية من قرى التكاير .

(٤) كنج بكاف مفتوحة ونون مسكوتة وجيم مفتوحة بعدها ألف اسم قرية

(٥) برنب بفتح الباء وضم الراء وسكون النون بعدها باء مفتوحة اسم قرية

(٦) سرمن بإمالة السين وكسر الراء وفتح الميم والنون بعدها مشدودة اسم قرية

(٧) قرين بفتحات مع تشديد النون اسم قرية .

(٨) كرت بفتح الكاف وسكون الراء وفتح التاء اسم قرية .

(٩) ليوان بفتح اللام وسكون التحتية وفتح الواو وبعدها الألف والنون اسم قرية .

(١٠) مدين اسم قرية من قبيلة سرلا ، أصلهم من سرب بنت دنبا .

(١١) النور بضم النون المبدودة بالواو بعدها راء اسم قرية من قرى سخ

وأما اليور بباء معقودة مضمومة وواو ساكنة بعدها راء فهي التي سماها الشيخ عمر الفوق بالنور تفاؤلا اسم قرية .

(١٢) كلمن بضم الكاف واللام وكسر الميم بعدها نون مفتوحة اسم قرية

وإلى لقمن (١) وإلى يلبان (٢) وإلى كريك (٣) وإلى ساكول (٤) وإلى كرت السوداء (٥) ، ثم أقامنا الله في النور ما شاء كتبنا وثائق نبشر فيها جميع من نعلم من المسلمين بجميع ما أوقع الله في أهدائهم من المشركين وأمرت واحدة إلى فوت (٦) وواحدة إلى ماسن (٧) وأخرى إلى البيضان لبشيرهم فقط فأرأنا إلا جيش أحمد بن أحمد هذا عليه أميره عبد الله بن أبي بكر بن همصالح فقدم مغرباً حتى نزل في دكن وكل (٨) فمسكر هنالك فأنضم إليه الحاج على وأهل كل (٩) دون غيرهم من الكفار واتفق أهل باغز (١٠) على محاربتهم وما زالوا هنالك لا شيء لهم ولا لأميرهم ووجه إلينا رسله وبأيديهم وثيقة ونحن يومئذ في النور وبض جيوشنا إذ ذاك في بلاد باغن فكتب إليهم الفاهم عمر وهو الذي كان في باغن يأمرهم بإرسال رسول منهم إليه وأنه لا شيء يتصور بيننا وبينهم إلا الخير والعافية ، فوجهوا إليه أحمد بن سعيد ومعه رجال فأكرمهم وبجلهم وأوصلهم إلينا في النور فأنزلناهم وبجنانهم وأعطيناهم الجوارى وغير ذلك فخرجوا من عندنا على الرحب والسعة فلما مروا بجاور (١١) شرعوا في غدرنا ، فكللهم وواعدهم حتى اتفقوا على غدرنا وقتلنا ولما كان أحمد بن سعيد هذا في بعض الطرق سمع أن الله تعالى أفسد كفر (١٢) فغاضه ذلك أشد الغيظ . وحزن حزناً شديداً حتى

- (١) لقمن بفتح اللام والقاف والميم والنون المشددة اسم قرية .
- (٢) يلبان بإمالة الياء وكسر اللام وفتح الميم بعد الألف والتون اسم قرية .
- (٣) كريك بفتح الكاف وإمالة الراء بعدها كاف مفتوحة اسم قرية .
- (٤) ساكول بفتح السين المهملة الممدودة بالألف وكاف مضمومة مدودة بالواو وبعدها لام مكسورة اسم قرية .
- (٥) كرت السوداء .
- (٦) فوت بفاء مضمومة وواو ساكنة بعدها ناء اسم بلد صاحب الكتاب .
- (٧) ماسن بكسر السين وفتح النون سلطانها أحمد بن أحمد وأصله من الفلان .
- (٨) دكن وكل اسم موضع .
- (٩) كل بضم الكاف وتخفيف اللام المكسورة اسم رجل .
- (١٠) باغن بفتح الباء الممدودة وضم الغين المعجمة بعدها النون المفتوحة اسم بلاد .
- (١١) جاور بفتح الجيم الممدودة والواو والراء بعدها مفتوحة اسم بلاد .
- (١٢) كفر بإمالة الكاف وكسر الفاء وسكون النون اسم قرية .

نزل على قومه حيث كانوا فوجد كفار باغن من بنابر (١) قد خافوا ووقع فيهم من فساد كفن ما وقع فشرعوا يرمذ في مواضعهم وضمهم إليهم فصار الجميع حزباً واحداً ومعهم الكفار من البيضان ثم إن الله هدم صفطاد (٢) فزاد الكفار وأعاونهم حزناً ففروا جميعاً حتى خرج كثير من باغن إلى أطراف سخ (٣) بعد أن أرسلوا إلى الغام عمر أن الكفار قد تابوا إلى الله ودخلوا تحت بيعة أحمد بن أحمد وهو كذب محض ثم إنه وصلت إلينا وثيقته من غير حله بأنها وصلتنا بعد ما أخذ كفار باغن رسله وكتفوم وشدوم بالحديد لأنه يزعم أن الأرض أرضه وأن أهل باغن في بيعته والله يعلم أن باغن يرمذ على ثلاثة أقسام : قسم كفار يعبدون الأصنام والآلهة من دون الله وهم الأكثر ، وقسم عاربون منافقون مستحلون المحرمات ، خلطوا أعمال الكفر ببعض أعمال الإسلام وهم كثير أيضاً ، وقسم مسلمون وهم أقل القليل تحت هذين القسمين ، ويزعم أننا إن لم نرجع عن جهاد هؤلاء الكفار فليس بيننا وبينه إلا الحرب والخش في القول والزم حتى زعم أن أرض كرت له أيضاً وأنها تحت بيعته بمجرد التصيب والتعصب فأهرضنا عن غشه وظهرت لنا غوائل غشه واشتغلنا بما كنا فيه ، ولما وقع هذا ورجع كثير من أهل ماسن إلى أحمد بن أحمد قام أيام لاذ على ساق جده حتى صادق المشركين من أهل سخ وعاقب من رجع إليه من جيشه الأول ، فوجه إلينا جيشاً ثانياً عليه الشيخ سعيد لما زال يشق الكفر قصراً قصراً حتى وصل دلى قتب (٤) ووجد إخوانه تحزبوا مع المشركين حزباً واحداً علينا فحسبنا ذلك ثم أراد الله خراب جاور فسلطهم علينا أولاً ثم سلطنا وأعاننا الله عليهم آخراً فهزمهم لنا

(١) بنابر بفتح الباء والتون الممدودة وبعدها الباء المكمورة والراء المفتوحة اسم جنس من السودان الفرق .

(٢) صفطاد بفتح الصاد والفاء وسكون التون وفتح الطاء الممدودة بعدها راء مفتوحة اسم قرية .

(٣) سخ بين مهملة عمالة وغين معجمة مضمومة معقودة اسم مركز من مراكز السودان (جمهورية مالي حالياً) .

(٤) قتب : بكسر قاف معقودة ونون مسكونة وفتح الباء والتون المشددة اسم قرية

واشتغلنا بجهادهم وجيش أحمد بن أحمد هذا مقيم في قنبر بين أظهر المشركين هو ولم يد واحدة علينا متحزون وعلى قومنا متبائسون ، أى قومنا الذين في باغن ، ثم إنه عز وجل وجهنا في آثار الكفار من جاور حق وصلنا مدينة الكفر الصميم والشرك العظيم بساق (١) فهدمنا لنا فأقذا فيها ما شاء الله وجيش أحمد بن أحمد مقيم في محله مدة الشتاء والربيع والصيف والحريف ، ثم لما طال الأمر عليه وانضاف إليه من تشبث الكفار ما انضم إليه زحف إلينا مغربا ، فإذال يرحل إلينا صائلا يوما بعد يوم وفي نيت ما الله أعلم به حتى أغار على الصو (٢) وقتل مسلميها هناك ، ولما نزل بدبوس (٣) وجهنا إليه رسلا بأنه ليس بيننا وبينهم إلا الخير ولا بد من المكالمة بيننا وبينهم ونحن يومئذ في سنغ (٤) فما أجابوا الرسل بشئ ، ثم أصبحوا مرتحلين مغربين فرجع إلينا الرسول بعد ارتحالهم بلا شئ ، فما زال جيشهم صائلا إلينا حتى نزل كسكير (٥) فوقع بيننا وبينه ما وقع ، فردّه الله بفضلته عن حريمنا وأظفرنا بأسارى منهم وجرحى ففرحنا الجميع ولا يخفى على أحد منهم وجه قتالنا هذا الجيش الممد لنا مدة سبعة أشهر الموجه إلينا من مسيرة ثلاثين يوما أو أربعين الصائل علينا فليظن المنصف عند قول الشيخ خليل في تحصره كراخفة على دافعة ، ثم توجهنا بعد ذلك إلى جنتى (٦) فهدمنا الله لنا فضلا منه ونعمة ، ثم انصرفنا مغربين ، فما زلنا نقتص آثار الكفر حتى

- (١) بساق بفتح الباء والسين المهملة الممدودة بعدها القاف المفتوحة اسم قرية
- (٢) الصو بفتح الحزة واللام مع ضم الصاد المهملة الممدودة قرية باسم وجل .
- (٣) دببوس بكسر الباء وإمالة الدال المهملة وضم الباء المشددة الممدودة مع سكون السين المهملة اسم موضع .
- (٤) سنغ بفتح السين المهملة وسكون النون مع القاء والغين المعجمة اسم قرية
- (٥) كسكير بفتح الكاف والسين المهملة وإمالة الكاف الثانية وبعدها واو مكسورة اسم قرية .
- (٦) جنتى بضم مفتوحة ونون ساكنة وقاف مضمومة معقودة ونون ساكنة بعدها تاء مالة اسم قرية .

وصلنا إلى مدينة سابري (١) فأقننا هناك في مكابدة النصارى ومشركيهم ومحاربهم
فأراعنا إلا وثيقة أحمد بن أحمد. هذا بأيدي وسله ، فنظرناها فإذا هي كالوثيقة
الاولى في منوالها مع كثرة ما فيها من السب واللعن والشتم والإذابة والتهديد
والوعيد فأعرضنا عنها وكتبنا إليه جوابا يليق أن يصدر منا ، ولفظه :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل لنا سعة في قتال أعدائه الكافرين عن قتال أوليائه المؤمنين
وعلمنا أننا ما كننا ولا نكمل قتال الكافرين المجرمين فأغنانا بذلك عن قتال
عباده المؤمنين .

اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق بالحق
والمهادي إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم .

إلى كافئكم الرعاة والرعية تحية منا وسلام وإكرام يشيعهما دهاء
ورضى واحترام .

أما بعد فباعث الرسم إليكم يعلمكم بأن وسلمكم جلدونا ونحن في قتال أعداء الله
من أهل الكتاب وغيرهم ، ومشتغلون بذلك ورمنا منهم الصبر والتصبّر حتى نجد
وقتاً ومكاناً يتسع لنا فهما الكلام معهم وتفرغ فيهما لإرسال رسل معهم إليكم
فلم يساعدونا في ذلك لضيق صدورهم عن ذلك ولما كان الأمر هكذا أردنا أن
تقتصر بالإيجاز عن الإطناب ونقول : اعلوا يا إخواننا أننا إن شاء الله لمحتلون
بما أمر الله به رسوله في قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين)
ويقوله تعالى (وإذا خاطبهم الجاهلون قلوا سلاماً) ، وكاثون كما قال . ولانا :
(فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون
في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم)
وكأن قال تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآية
ولا تقول إن شاء الله بفضل كافرين ، ونجاوزه ونقاتل مسلماً فأحرى أن نطالب أن
نكون مع المشركين جيشاً واحداً ونقاتل المسلمين .

(١) سابري بسين . هائلة مفتوحة بمدودة مع كسر السين الثانية وبعدها راء
عالة اسم قرية .

نعود بالله من أن نعين راية الملك على راية الشريعة والسنة فأحرى أن نعين راية الشرك على راية الإسلام لأننا لا ولي لنا إلا الذين عدلوا مولانا وعينهم لنا فقال (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) ولا نكون إن شاء الله ولا نقول إلا كما كان وقال العبد الصالح نبي الله ورسوله شعيب عليه السلام كما حكى الله عنه بقوله : (إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) وإذا فهمتم هذا فاعلموا أننا لم يكن بيننا وبينكم وبين كل مؤمن إلا الخير والعافية وليس في قلوبنا شر لكل مسلم ولا إرادته له (إن ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) والسلام معاد عليكم كما بدأنا به أول مرة انتهى الجواب فانظر أيها المنصف رحمة الله هل تسم من هذا الكتاب رائحة الماراة في السفه والجدال أو توجد فيه داهية القتال ثم إننا رجعنا إلى المغرب ومكثنا ما مكثنا ورجعنا إلى التورث ثم شرعنا في جهاد المشركين من أهل سنج وأحمد بن أحمد هذا منذ رجع إليه جيش كسكر منزهما في كل أوان وزمن لا يشتغل إلا في تجهيز الجيوش إلينا وتحزب الجنود علينا إلى رمضان الماضي فمرة ذهب بنفسه ومرة وجهه بجنوده فحياتد خرج بجنوده حتى نزل بين سفسند وجامن إلينا فرددها الله بما لا يعلم إلا هو سبحانه وتعالى فما زلنا نفتن آثار المشركين فهدم الله لنا مركب (١) ودفع (٢) وجيش قز (٣) إلى أن وصلنا جامن (٤) وشرع من يومئذ في مصادقة المشركين وموالاتهم والمعية معهم حتى أعطوه من أموالهم ما قدر الله له أيامئذ من الحرام ، فرجع وهم أصدقاؤه وأجاءوه وأولياؤه مع أن هؤلاء المشركين مات جده الشيخ أحمد في محاربتهم من مشرقهم ومات أبوه أحمد بن الشيخ فيها أيضا ومكث هو بنفسه ثمانية أعوام فيها

(١) مركب بيم مفتوحة وراء مكسورة وكلف مضمومة وباء مفتوحة أيضا اسم قرية .

(٢) دفع بدال مفتوحة ونون ساكنة وفاء مفتوحة .

(٣) قن بقاء معقودة مفتوحة ونون مبنية على الضم .

(٤) جامن بيم معقودة بمائة بعدها ألف وميم مكسورة ونون مفتوحة اسم قرية

وجميع هذه المدة نحو خمس وأربعين سنة ما هموا له ولا لآبيه ولجده بتوبة ولا اهتموا للإهم بأوبة ثم إن الله بفضله هدم لنا جيوش المشركين المتحصنين في جابل (١) وويتال (٢) ثم سرنا حتى نزلنا سفند (٣) في آخر يوم الربيع الأول من سنة جاء نصر من الله وفتح قريب فإِ راعنا إلا رسله ، ووثيقته بأيديهم يجادل فيها عن المشركين ويتقص من أعراض المسلمين بعد ما أعطاه علي بن مزل (٤) ألف مثقال وتحكمت معيته معه علينا فوجهنا رسلا منا إليه مع رسله بوثيقة فيها تفصيل ردما في وثيقته من الكذب وحصل ما فيها عمالا تعلق له بالرد ما ختمنا به ووثيقتنا ولفظه : وأما أنتم أيها الجماعة المؤمنون المخلصون فاعلموا أنه لا يصح ولا يمكن بيننا وبينكم إلا أن نكون جميعا كما كنا من قبل مسلمين إخوة يشد بعضنا بعضا بمثلين أمره عز وجل في قوله (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) وفي قوله (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) الآية . فكل منا يقاتل من مقابله أو نكون يدا واحدة على أعداء الله وأعدائنا وأعداء آبائنا من المشركين ، فلا يصح بيننا إلا المحبة والتودد والتعظيم والتبجيل إلى قولنا وإلا فاشهدوا وإشهد الله ورسوله والمؤمنون بأننا برآء من سوى ما ذكرنا بما لا يليق بيننا وبينكم إلا هو لا نسفك إن شاء الله إلا دم مشرك بحول الله وقوته ، وإن شئتم فاتبعوا ما قال الله ورسوله وإلا ففتح الله بعون الله لا يزال بمثلين أو أمره في عامة ما يطرا علينا وما يسوق ربنا عز وجل إلينا انتهى المراد منها .

فلما قدم إليه رسلنا أمسكهم عنا مدة وشرع في تلك المدة في تجهيز جيوشه إلى المشركين ليعينهم وكان المشركون حيثئذ اجتمعوا على شاطئ البحر معسكرين ،

(١) جابل بجمع مفتوحة بعدها ألف بياء معقودة مفتوحة بعدها لام ساكنة اسم قرية .

(٢) ويتال بواو مفتوحة وياء ساكنة مفتوحة بعدها ألف ولام مفتوحة اسم قرية من أعمال سنج .

(٣) سفند سين مهملة مفتوحة فتون ساكنة فسين مفتوحة فتون ساكنة ودال مهملة مكسورة اسم قرية .

(٤) حل بن مزل بيمين مفتوحة ولام مكسورة سلطان سنج ومزل بجمع مضمومة ونون ساكنة فزاي مضمومة والد حل .

ثم لآته وجهه إلينا رسلنا ومعههم رسل من قومه بأبليسهم وثيقة لبس فيها على أعين الناس لعلمهم بفترون ومن خلفها جيوشه يزحفون ووشحها بما لا طائل تحته من النصوص المذكورة في غير محلها فرددناها إليه وأعرضنا عن جواب ما فيها اشتغالا واستعداداً لزحوفه ونحن والله الحمد ومزيد الشكر لم يجعلنا الله عز وجل بمنه بمن يشتغل بما لا يعنى ولا يضمن ولا يغنى وإنما أعرضنا عن جوابها لمدة أمور منها ما لا يذكر ، ومنها أنه وجه هذه الوثيقة إلينا ومعها جنود كثيرة وجهها ليد بها أعداءنا من المشركين ويقوهم وينصرهم ويؤيدهم وجواب الجيش لا تنفع فيه الكتابة ، ومنها أن الوثيقة بنفسها حجة عليه ولا فائدة فيها أيضا وما كان هكذا ينبغي أن يعرض عنه ، ومنها أننا علمنا أيضا أنه لا ينفع فيه جواب لما إلا المساعدة على مطلوبه المحرم شرعا ، والمعلوم شرعا كالمعلوم حسا ، لجاءنا جيشه واختلط بجيش المشركين فادرسا بفارس وراجلا برجل ورجهرا جميعا إلى الكافر عل بن منزه رسلنا فأعد لهم قراهم وما يقوهم على حربنا ببقره وزرعه وأغرام علمنا فكشنا نحن في سفسند ما شاء الله ، ثم لآته وجهه إلينا وثيقتي التي فيها ما نصه :

وإذا أتاك كتابنا هذا فاختر لنفسك إحدى الخطين إما الدخول تحت بيعتنا كما هو الواجب عليك وإما أن ترحل عن تلك البلاد فتوجه إلى بلاد غيرها فتقاتل فيها أعداء الله وإلا فليس بيننا وبينك إلا القتال الذي أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ .

فأعرضنا عن جوابها أيضا لعلمنا أنه لا فائدة متعلقة بها ولا زيادة فيها على ما هو الواقع بيننا أيامئذ لأن الدخول تحت بيعته أمر لا كلام فيه والرجوع عن المشركين على هذه الحالة محرم بجمع على تحريمه أيضا ولا كلام فيه والقتال الذي أوعده واقع أيامئذ بلا شك سواء قدمت هذه الوثيقة أم لا لأجل اختلاط جيشه بجيش المشركين ولا سبيل إلى ذلك ، ثم إننا عرفنا البحر وفروا وفرقم الله عنا منهزمين جميعا بعد ما قتلوا منا مقتلة عظيمة وانقلب الكفار مغربين إلى دار ملكهم وانهمزم جيشه هو إلى جهة بلاده فتوجهنا إلى دار ملك الكفر سخ سيكر (١)

(١) سيكر بسين مهمله مائة بعدها ياء للد فكاف مضمومة وراء مفتوحة اسم قرية .

فقرع بن منز وأتباعه وترك أمواله وأرضه وعماقه دولة الشرك فأمرنا بنقل
أصنامهم وأوثانهم الكبيرة المعهودة من قصور دولتهم الكبيرة إلى سبخ سيكر
فجمعناها فيها ولم نكسرهما إلى الآن لإقامة الحجّة على أحمد بن أحمد هذا لما ادعى
أنهم تابوا وكسروا الأصنام ولا يدخل هذه المدينة مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر
ويراها إلا يشهد على كذبه وعلى كفرهم ، ثم لما مكثنا عشرة أيام فيها ما راعنا
إلا جيشه وفيه جميع كبار أهل بلده وأعيان دولته على كثرة لا يعدّها إلا الله
صائلا علينا عظاما بجيش المشركين فمسكر قريبا منا ومكث في معسكره أربع عشرة
ليلة وخرجنا نحن إلى خارج المدينة تلقيا له فاقع علينا ولا طلب القتال إلا يوم
هزمه فهزمه الله وردّه غائبا وإليه آيبا ، فن يومئذ والحمد لله ما صال علينا والحمد لله
أيضا إلى الآن وشرعنا بعد ما رد الله جيشه هذا عنا في قص أثر ورئيس الكفر
عل بن منز ، فاذلت جيوشنا في أثره حتى خرج من جميع أرضه هاربا حتى نزل
على أحمد بن أحمد هذا . فهذه حقيقة ما وقع بيننا وبينه من أول الأمر إلى آخره
فلينظر المنصف .

المقام الأول في بيان ما أرسل به إلينا من وثائقه الباطلة ودلائله العاطلة
اعلم أيها المنصف رحمك الله أن أحمد بن أحمد هذا وجه إلينا خمس وثائق :
الأولى منها هي التي قدمت علينا في النور وظهرنا بها بعد ما ظهر الكفار
بجملتها فأوصلها الله إلينا . والثانية : هي التي قدمت علينا ونحن في سبسى .
والثالثة والرابعة والخامسة قدمت علينا ونحن في ساسند . أما الوثيقة الأولى
فهي موافقة للثانية في جميع أنوارها ومقاصدها إلا ما زاد في آخره الأولى من
قوله الحق خير وإذا أتاك كتابي هذا فارحل عن تلك الأرض التي تدعى أنك
فتحتها إلى دمل (١) بمجرد رؤيتك لهذا الكتاب إلى آخرها وبالجواب عن الثانية
يظهر الجواب عنها آية آية حديثا حديثا ونوعا نوعا .

(١) دمل بدال مهمة مضمومة فيم مائة مشددة ولام ساكنة لامير أرض
كجور بكاف مفتوحة وجيم معجمة مضمومة بعدها واو للد فراء ساكنة فهي
إقليم من أقاليم سنكال .

وأما ربيته الثانية : فأول براءة استلها قوله : الحمد لله الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله . وفى هذا من صراطه المستقيم وجعلنا من أنصار ملته الجلى وحماة شريعته المثلى . وفى هذا من التشجيع بما لم يعط الله وإثارة هوى النفس بما لم يرض الله به ما لا يخفى على أحد ووضع هذه الوثيقة والتى قبلها وإرسالها إلينا بعد صوته علينا مخالف لما ادعى لنفسه وحقيقة ما هو عليه من استحلال محارم الله ونصر البدعة وإخماد السنة الحقيقية مناقض له أيضا ويحجى على هذا المنوال قوله ونعتصم به من الآراء المضلة والأمانى الكاذبة المزلّة والدعاوى الباطلة المضمحلة لأن تجهيز الجيوش إعانة للشركين على المسلمين واستحلال قتالهم من الآراء المضلة لا التى يبنى معها إيمان ، وإن إطاعة الكفر لأجل السلطة لتعم به سلطته وتمتد دولته من الأمانى الكاذبة المزلّة التى تول قدم صاحبها فى كل زمان ومكان وإن ادعاء الاستقامة والفخر بالكذب بتوبة على بن منز وكفاره وكون باغن تحت بيعته وكرت من دعاوى الباطلة المضمحلة . وأما إرادته قوله تعالى : « وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه » الآية . فهو إيراد صدر عن جهل واحتجاج نشأ عن رضى نفس وأهل وهو حجة عليه فى ميله عن صراط الحق بإطاعة دماء المسلمين وادعاء حقن دماء المشركين وهو ظاهر ومثله قوله : (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأتم تعملون) . (ولا تغشوا فى الأرض مفسدين) . (ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها) . فهذه كلها حجج عليه مردودة إليه ، وأى قلبيس الحق بالباطل فمروق مؤاخاة أهل الكفر على أهل الإسلام ، فالحق الإسلام ، والباطل الكفر كما قال المفسرون : فلا تلبس أظهر من جعل المسلمين كفارا تحب مقاتلتهم وتصير الكفار كالمسلمين تحب موالاتهم ومظاهرتهم على المسلمين فلا افساد معروف ولا فساد موصوفا أكبر من موالاتهم ومظاهرتهم على عدوهم من المسلمين ، ففى تكلمة الجلال السيوطى ل تفسير الجلال المحلى فى تفسير قوله تعالى : « إلا تفعلوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير » ، ما نصه : « إلا تفعلوه أى تولى المؤمنون وقطع الكفار تكن فتنة فى الأرض بقوة الكفر وفساد كبير بضعف الإسلام انتهى . وفى تفسير البيضاوى السراج المنير إلا تفعلوه أى ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا وقطع العلائق بينكم وبين الكفار تكن فتنة فى الأرض أى تحصل فتنة فيها عظيمة وهى ضعف الإيمان وظهور الكفر وفساد كبير فى الدين انتهى .

وأما إرادته قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) الآية وقوله تعالى (وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم) الآية وقوله تعالى (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) الآية وقوله تعالى (فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي) الآية وقوله تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً) فهو إيراد صدر عن جهل مركب ، وتحريف متنسب إذ كلها حجج عليه مردودة إليه لمن عرفها تحقيقاً وعلم ما عليه أحد بن أحد هذا تصديقا أما الآية الأولى فلا شك أن محل استدلاله منها لا يخلو من وجهين إما أن يكون قوله (وأولى الأمر منكم) وإما أن يكون قوله (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله) الآية فإن كان الأول فلعله جنوح إلى أننا نجيب علينا متابعتنا إياه لأنه سلطان ، وهو عين ما أرسل به إلينا آخراً وإن كان الثاني فهو أمر لنا بالمحاكمة معه إلى الله ورسوله فيما تنازعنا فيه .

أما الأول فتابعنا إياه أجاب عنها هو بنفسه في هذه الوثيقة بقوله : فإن خلع الإمام نفسه وتسلم الخلافة إلى غيره ، حرام إجماعاً إلى آخر كلامه هذا مع جملة بمعنى أولى الأمر في الآية وعلى الأمر بوجوب طاعتهم إنما هو على من لزمه اتباعهم خاصة وهو أيضاً إنما يلزم في غير المعصية والتحقيق أن أولى الأمر العلماء أى علماء الشريعة وصحت قرله تعالى (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم) فأولى الأمر في الحقيقة العلماء ، وفي الجواز الزلاة والخلفاء ولا يخفى على ذي بصيرة أن هذا بعيد من مقصوده .

وأما الثاني : فإنما يستقيم أن لو نازعناه في شئ تمكون المنازعة فيه مخالفة لعين الشرع ولا نزاع بيننا من قبل حتى أوقع بيننا ما أوقع ثم إننا ما نازعناه فيما فعل حتى صال علينا أولاً فرد الله جيشه عنا ثم انصرفنا عنه مغربين ثم قاتلنا ثانياً في سنسند فانصرفنا عنه مغربين بعد ما هزم الله جيوشه عنا ثم قاتلنا ثالثاً في سبخ سيكر فقتلنا عن أثره ، وانصرفنا عن نكره ووثائقه الخبيثة إلى الآن ما أجبنا منها واحدة فلم يقع منا نزاع له لا قولاً . ولا فعلاً ، لا أولاً ، ولا آخراً .

وأما الثانية فهي (وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم) فليس فيها شيء مما يدل على

شيء مما بيننا قبل في زعمه إلا أن يكون جلها أثر الآية إشارة إلى أن مقصوده منها وأولى الأمر منكم وقد ظهر ما فيه وكذلك قوله (إن الذين يباعدونك) الآية .

وأما الثالثة فهي (فإن بذت إحداهما على الأخرى) الآية فلا شك أنها حجة عليه إذ هو الصائل الباغي فأما أن كان احتج على جواز قتالنا بها حتى صال علينا فهذا لا يخفى ما فيه من الجهل المركب وأما أن كان غير ذلك فهي أجنبية من المصنوع وكذلك قوله (تلك الدار الآخرة نجعلها) الآية فإنها حجة عليه أيضا فإن إرادة العدو عليه أظهر اغتراراً بكثرة خيله ، وقوته ، وحياسة المشركين من دون المؤمنين وإرادة الفساد أبين عليه لإرادته توهين المسلمين وإباحة دماهم وأموالهم وأعراضهم فسوف يرى ، ويرى المسلمون إن شاء الله لمن تكون العاقبة هذا مع أن أئمة الحديث عدوا من أنواع التحريف لإيراد الآية والحديث في غير محله ولكنهم عذروا فيه بالجهل فليتنظر في شرح نخبة الفكر للحافظ ابن حجر هذا وكمن باحث بظلفه عن حقه فليت شعري كيف يكون من يعلم هذه الآية تحقيقاً ويفعل هذا وأما قوله : وأفضل الصلاة على البشير النذير القائل : « لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله ، والفتنة تامة لمن الله من أيقظها » ، « إن الدين النصيحة قالوا : لمن يا رسول الله قال : لله ولرسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم » وعن حذيفة قلت : يا رسول الله فإذا تأمرني أن أدركت ذلك الزمان قال : « الزم جماعة المسلمين وإمامهم » فمن فارق الجماعة قيد شبر مات ميتة جاهلية ومن آوى محدثاً فعليه لعنة الله يد الله مع الجماعة ومن شذ شذ في النار ، « من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد وأراد أن يشق عصاكم فاضربوا عنقه كائناً من كان » أو كما قال :

فاهل أن هذه الأحاديث أولها خال من المقصود مما بيننا معه ، إلا أن يكون عنى بذلك ما يؤثر عنه أنه هو من تلك الطائفة وهو لعمر الله يحتاج لدليل ويكذب به حاله هو بنفسه في نفسه لقيامه بما يخالف السنة وإثارته نار الفتنة .

وأن ثانياً حجة عليه أيضا لأن الفتنة المنهى عنها إنما هي الواقعة بين أصناف المسلمين وهو بنفسه أول من أيقظها فطلبنا إخمادها وإطفائها فأعيانا فأول ما جرى بيننا وبينه صولته علينا ومؤامراته المشركين أيامئذ علينا فأباح قتالنا عناداً واتخذ المشركين واتخذ المشركون عضداً وإمداداً وإن ثالها خال أيضاً

عن المقصود إذ ليست النصيحة بيننا وبينه على زعمه وقوله وفعله ، ولو كانت واجبة بين جميع المسلمين بعضهم لبعض هذا مع أننا مارأينا منه نصيحة ، ولكن شتما ، وفضيحة ، وحيثا صائلا ، واستحلالا لقنائلنا مائلا وأن رابعها إنما يتصور الاحتجاج به علينا أن لو أوجب الله على جميع المسلمين في جميع أقطار الأرض بيعته واتباعه وهو محال فمن المسلمين أئمة غيره وجماعات خلاف قومه لم يوجب الله عليهم بل لم يباح لهم متابعتهم لإياه في جميع هواءه وأن خامسها وسادسها وسابعها كذلك وأن ثامنها حال أيضا عن المقصود لولا التلبس لآله إنما يتصور الاستدلال به ، أن لو أننا أرضاه فيها كلام أو لأهلها به معزة أو لقوم مسلمين قد دعاهم إليه ولو كانوا كذبوا عليه وهذا كله متنف وفيه أيضا تحريف بين لا يخفى وأما قوله إلى ابن سعيد اعلام له أنا بمحمد الله على ما وجدتنا عليه وتركنا فيه وعاهدتنا به أنت وغيرك لم تبدل ولم تغير طريق الشيخين المرحومين وضوابط الله عليهما من نصرة دين الله وكذا وكذا إلى أن عد كثيرا من شعائر الإسلام ، فيكني في جوابه مع ما فيه من إعطاء الاستقامة وتبرئة النفس عما هو الواقع من الظلم التين يكذبهما العيان وما قال الشاعر .

من تحلى بما ليس فيه كذبه شواهد الامتحان

ومع ما فيه من نسبة الظلم بجميع أنواعه لوالديه ومن حقوقه لما نسبته الظلم إليهما ما أجابه به شيخه أحمد البكاي في رسالته إليه حيث قال : فإن دعواكم أنكم على بصيرة من دينكم ما دتم على طريقة شيخكم إن كان دينكم هو دين الإسلام غير صحيحة ولا صادقة كيف تكونون على بصيرة من دين الله وأنتم على سنة بشر غير نبي بل أنتم إذا والله على غير بصيرة وعلى ذير بصر وشاهد ما قلت أنكم ادعيت أنكم لن تضلوا ما تمسكنم بسنة بشر غير نبي ذلك غيب أخبرتمونا به فتكذبكم عن التين : عن علمكم بالغيب وعن إخباركم به فيكون أيضا تفيكم للضلال عين الضلال وما ذكرتم من التمسك عين التهلك ، فالكل مكذوب به ، والكل ضلالة ، فما كان أبشر أن يسر إلا يكون نيبا ، ولا أن يدهو إلا بها ولا يستن به وما ادعاهما قبلكم قط أحد من البيضاء العرب ولا البيضاء العجم فضلا عن السودان وإنما له أن يقول ذلك فيصدق به ويصدق فيه ويتابع عليه النبي صلى الله عليه وسلم وما قال ذلك حتى أخبره الله به وأطلعه على غيبه وأمره به ، وكلفنا بقبوله منه فقال تعالى : وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ، الآية .

(من يطع الرسول فقد أطاع الله) (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله)
الآية . فلذا قيل له هذا قال مصرحا به مينا له : (إني تارك فيكم الثقلين إن تمهلوا
ما تمسكنم هما كتاب الله وسنتي) وقد صدق وبر وصدقناه وبررناه وليس ذلك
لغيره من يضاف ولا سوداني ، فإنا قال مثله أبو بكر ولا عمر ولا قاله الجنيد ،
ولا قاله أبو يزيد البسطامي ولا غيرهم ، فكيف يدعيه فلا نفي بجهله ولفلان من
أهله فيسمع بأذن أو يقبل بذهن لأهل الله . ماصدق من قال ولا صدق من سمع .
وأيضا ما قلتم هذه الكلمة إلا أن أحق ما ذكرت عنكم من الجهل أم ماذا ؟
أو أيضا لا أدعوكم إلى سنة أبوي شيخي فلا تدعوني إلى سنة أبويكم شيخيكم ،
وأيضا ما أنا بمن يعظم والديه بما يسهما لفساد تصوره كما قال الشاعر :

وإن لسان المرء مالم تكن له حصة على عوراته لدليل
ثم قال أيضا لا اعتذر عن نفسي إن أسأت بأني مقتد في الإساءة بشيخ لي أو أب
بل أقر على نفسي وأبريه وأيضا لا أقبل من سخافة العقل إلى أن يصح عندي أن أحسن
القياس في العقول بفعل له أو فعل من يكرم على وأيضا سنة النبي معروفة غير مجهولة
يعرف بها أصحابها من فعله لا من قوله ويميز بها غير صاحبها من فعله لا من قوله وأيضا كل
صاحب ضلالة لا يدعي أنه صاحب ضلالة وأيضا لا أقول في شيخيكم شيئا
ولا أذكرهما بشر ولا خير ، ولكني أشهد أنكم لستم على سيرتهما إن كانا متبنيين
للسنة فإن تعشير أموال المسلمين وخلاط زكاتهم وتخويف البرى ظلما وإخراج
المسلم من داره وتذكيته في ماله كل هذا يخالف السنة حتى ليس على الملوك البدعة
فإن ادعيتهم من السنة كفرتم وإن جهلتموه فقد صدقتم في تجهيلكم وإن
تعمدتموه فقد صدقتم في تظليمكم فوفق شيخيكم ما أنتم على السنة ولو قطعتم لسان
وأبعدتم مكان ثم لا يدعي عندي مدح أنه على السنة فأكذبه فإنه لا يكون على
السنة إلا عالم بها ، ولا عالم بها إلا عالم بالكتاب ، ولا عالم بالكتاب ولا بالسنة
في عصرنا هذا إلى أن قال ، وأما علم الحق بالكتاب والسنة فوائده ما هو عنكم
ولا أنتم من أهله ولو كنتم من أهله لجشتموني جبراً على الركب بل لم تطردوني حبا
للذهب بل للودع والخشب فلا عالم في دهرنا ، لكن الإمام محمد بل بن الشيخ
صالح له ذوق من الكتاب والسنة وله ميل إلى عليهما وجب له والشيخ أحمد حظ

من الفقه والتصوف ولايته خليفة الأمير أحمد حظ من الرجولية ثم أتم لهم بأنفسكم (بل الإنسان على نفسه إبصيرة) وقد در القائل :

ومهما تكن عند امرئ من خلقه ولو خالها تخفى على الناس تعلم
الى أن قال : فليترك قطعكم عنكم اللسان بأنكم على ستة صاحب السنة ولو كنتم كاذبين فإنه خير لكم فإنه لا زال ينتمى الى طريقة الامن أب له أو شيخ له خارجة عن طريق الأنبياء وستهم ، أما في الكفار فقد قال تعالى حكاية عنهم : (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) . وأما في المنافقين فإن كلمتهم بالكتاب المحكم والسنة الصحيحة قالوا لك إنا على مذهب العالم الفلاني وهو على السنة فيرضى أحدهم لنفسه أنه على مذهب عالم لا على سنة النبي ورضى العالم أنه على سنة النبي فتعسا له لالها وسحقا لها مما وانما يريد ما تريدون حذو النعل بالنعل وذلك لا يخفى عليكم فإنه منكم واليكم ، انتهى المراد من كلامه هذا .

مع أنه لا يرضى عاقل ولو كان أقل الناس عقلا أن ينتمى الى أبيه وجده في شيء . وهو في نفسه على خلاف المحمود من ذلك الشيء بل على عين المذموم منه فإن نسبته ما هو فيه اليها مع كونه هو على ما لا يرضاه أحد لعدوه من المسلمين فأحرى أن يرضاه لأخيه فأحرى أن يرضاه لنفسه من المحرم المجمع على تحريمه بما صيره دنيا وانغذه دين لا يتخلو من أن يكون حقا أو كذبا فإن كان حقا فستر المؤمن واجب وتعرض المسلم بالمسلم الأجنبي لمثل هذا الكلام والظن السوء حماقة وجنون وخلاف المأمور به في الحديث الذي أورده أحمد بن أحمد هذا في آخر هذه الوثيقة وهو : لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا . فكيف بذلك في المسلم الميت القريب الأب والجد ، هذا والله عجيب وان كان كذبا فهو رغبة لها وبهتان وعقوق والثلاثة محرمة بالإجماع فإذا كان ربنا عز وجل نهى قول المرء لأبيه أف فقط فكيف بإقامة الدليل على الكذب عليهم والغيبة والبهتان في حقهم أو على تعليم الناس أنهم كذا وكذا من تعداد مثالبهم هذا مع أن مثال هذا الذي صدر من أحمد بن أحمد هذا لا يصدر من ذي عقل كما بيناه ولا من ذي دين أيضا فإن عامة الناس من الجهلة ينتخون آباءهم وأشياخهم حجة على الشرع فيبعضونهم في التحليل والتحريم حتى يبلغوا غاية التقاليد المغضى إلى الكفر وعلى

هذا ورد تكفير الله عز وجل لليهود حيث قال : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) . قال في السراج المنير عند هذه الآية لأنهم أطاعوه في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله كما تطاع الأرباب في أوامرهم .

وعن عدى بن حاتم حيث قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عتقي صليب من ذهب ، فقال : يا عدى اطرح هذا الوثن من عتقك فطرحته ، ثم أتيت إليه وهو يقرأ سورة براءة الى أن وصل هذه الآية فقلت لإنهم لم يعبدوه ، فقال أليس يحرمون ما أحل الله فيحرمونه ويحلون ما حرم الله فيحلونه ، قلت بلى ، قال تلك عبادتهم .

ثم قال بعد كلام وقد يبالغ بعض الجهال في تعظيم شيخه بحيث يميل طبعه الى القول بالحلول والاتحاد ، قال الرازي وذلك الشيخ اذا كان طالبا للدنيا بعيدا عن الدين قد يلقي اليهم أن الأمر كما يقولون ويعتقدون . وعن الفضيل رضى الله عنه : ما أبالي أطلعت مخلوقا في معصية الخالق أم صليت لغير القبلة انتهى المراد منه . وأما قوله حتى ان كبير البناير بل بن دزر أخو عل بن منز أرسل رسله وأمناده أنه أسلم على أيدينا وتاب الى الله شكرا لا غرأ فلا يخفى وجه فساد إرادته ذلك لأنه كذب بعض لأن بل بن منز هذا مات على ما كان عليه آباؤه وقام بعده أخوه عل هذا ثلاثة أعوام وهو على كفرهم ودولتهم على كفرهما وعلى تسليم أنه تاب على أيديهم فإن كان حقا فلم أغار أحمد بن أحمد على كفر أهل سنخ وزحف إليهم بمنوده وهم على زعمه أسلوا له وتابوا على يديه لأن هذه الكلمة قلما أيام بل وتوبة عل قلما أيام عل . ولو قدرنا ملكا من بني منز بعد عل في سنخ لقال أحمد بن أحمد إنه تاب له اذ البدايات بجملة النهايات .

وأما إرادته الحديث د لأن يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها فلم يصادف محلا وهو حجة عليه في نفس الأمر لإيقاده الحرب بين طوائف المسلمين حتى أهدر من دماهم ما سيلقيه عند رب العالمين فيأليته . علم هذا الحديث علم يقين وترك عنه وساوس شيطانه وكف بنفسه عن ذلك أو رد كلام من يحسن له لإقناع الفتى بين أولئك الطوائف حتى يهدى الله به رجلا واحدا أو اثنين ممن معه عن أضله الله .

وأما قوله والحاصل أنا لا نعلم شيئاً عما مضى عليه السلف الصالح إلا ونحن فيه بحسب الزمان والمكان فهو مع ما فيه من تمام الإخبار عن كمال الرضى عن التمس جهل مركب أيضاً وكذب محض لأنه إما أن يكون ادعى أن جميع ما هو عليه بما هو ملتبس به بما جملته شرعاً وسنة كان عليه السلف الصالح فهو تكفير لأهل السلف الصالح وحاشاهم وإما أن يكون كذباً أو زوراً عليهم فآله حسيبه في ذلك .

فياليت شعري كيف يقول هذه الكلمة من يستحل المحرم المجمع على تحريمه ويجعله ديناً مستمراً في عامة بلاده وجعل منه مستمدات بيت ماله هذا والله الجهل والعجب والجهل بهما .

وأما قوله فمن كان يعيننا على هذا المقصد أو يستعين بنا على ذلك فهو منا ونحن منه ومن لا فليس منا ولسنا منه ولا يخفى عليه ما نفعل معه فالجواب فيه أن طلب الإغاثة منه متجه لو كان يجب نصرته الإسلام فقط دون هواه كيف وهو لا يريد ولا يجب إلا إمامة السنة القائمة وإيقاظ الفتنة النائمة مع أننا والحمد لله لم نطلب ولا نطلب منه إغاثة قط لعلنا بما هو عليه وأما إغاثتنا نحن له على مقاصده المحرمة فالظن أن ذلك لا يخطر في قلبه وهو التحقيق وإيراده الحديث الحق يعلم ولا يعمل عليه حجة عليه فلينظر ، وكفى شاهداً العيان ، ولو كان يعلم هذا حقيقة ما صدرت منه موالاته المشركين ونصرتهم على مقاتلة المسلمين وكذا آية (أليس الله يكاف المبدة) وكفى به دليلاً على أن كثرة الخيل والرجال لا تفيد في طلب إطفاء نورد دين الله وقتلتها لا تضر عبيد الله من أولياء الله وكذا آية (ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله) وكذا آية (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) وآية (ومكر أولئك هو يبور) وآية (كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله) وآية (فتلك بيوتهم غاوية بما ظللوا) كلها حجج عليه مردودة إليه (فلينظر العاقل كيف كان مكر أحد بن أحد هذا مع المشركين في موالاتهم ونصرتهم على المسلمين من أول أمره إلى آخره هل أفسده الله أو أباده وهل أطفا الله عن طوائف المسلمين ناره . وشاهد الأحوال يقضي بيننا فيما يحتاج به علينا وقد كفت قرائن الأحوال عن الشهادة بكل حال .

ويجري على هذا المنوال قوله من حفر بئرا لأخيه وقع فيها ومن سل سيف
البنى قتل به فهو حجة عليه وقد ظهر للناس وقوه في هذه الحفرة وقته بسيف
بقيه وظله .

وأما قوله أو إلى دين محدث مخترع مبتدع إلى آخر هذا المنوال فهو من باب
الشم لنا والذم والتعريض والتصريح والاستهزاء والتحقير والمؤمن الكامل الإيمان
العارف بالله لا ينتصر لنفسه بمثل ما قيل له من خش القول ولو أباحه الشرع له إذ
التعرض لذكره عمالا يعنى ولا يسمن ويعنى .

وفي الحديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه لكن أظنه استعاذ في آخره
بقوله عافانا الله وعصمنا وأعاذنا من الجهل ومن الجهل بالجهل بما لم يعظه الله منه
فهذه الوثيقة وأخواتها كلها من الجهل بالجهل لكنهم قالوا :

ومن أعجب الأشياء أنك لاتدرى وأنتك لاتدرى بأنك لاتدرى

فليس فيها كلها ولم يفعل هو في جميع ما قبل إلا ما نشأ عن الجهل بالله عز وجل
والجهل بكتابه ، والجهل بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم والجهل بغرور الدنيا
والجهل بكثرة الخيل والمال ونحو ذلك والجهل بنوائب الدهر وحوادث الأيام
ولولا الجهل المركب ما كان أمره معنا هكذا ، لكنه جاهل قرب جهالا
واستكسب جاهلا أجهل من الجميع واتخذ معلما أجهل ورسلا جهلة فهو في غاية
الجهل ما خرج منها ولا تخلف عنها وشاهد ذلك إرادته لما هو حجة عليه وتحريفه
لكتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم واتخاذ المحرم جائزة بل
في قول وزعمه واجبا فانظر في أجوبة هذه الوثائق وتحصيل ما فيها من الحقائق
بتضحك ذلك ويظهر أن قوله : قالع ما أوردت الحشوة وماسواه ضلال وفي الحديث
« أشد الناس عدايا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ، محض تلبس وإن كان
يمكن أن يكون هذا محلا للاستدلال علينا مع ما فيه من التعريض فينا فالأولى أن
يصدر من غير هذا المحل إذ الأعلى لا يشكر على البصير قال الشاعر :

ومن قال إن الشهب أكبرها السهى بخير دليل كذبه ذكاه
ما حتر شمس الضحى والشمس طالعة أن لا يرى ضوءها من ليس ذا بصير

وإن قوله نعوذ بالله من علم لا ينفع ومن الاغترار بالباطل استعانة بما لم يعظه
الله منه ولكن من حفر بئرا لأخيه وقع فيها وهو يعلم أن طلب الإغادة من العلم

الذى لا ينفع إنما يتصور بعد حصوله أو حصول أقل قليل منه وهو لم يحصل منه شيء له وإنما اغتر بباطل كفار المشركين وأكاذيبهم عليه وأموالهم وبياطل لجار سماته من بطلاته التي لا تأوله خيالاً حتى وقع فيما وقع فيه فليت شمري كيف يكون من هو هكذا ويقول أبيضى وأصفرى وغيرى غرى هل يتصور غرور فوق ما يخرج المرء من ربة دينه وهل الذهب والفضة فوقهما غرور ولا سيما هولاء أعطاه رئيس الكفار ذمبه ففره قوالى أعداء الله وعادى أحياءه وأوليائه .

وأما بقية الآيات والأحاديث التي أورد ففى كغيرها مما قدم وأخر وعدد حججاً عليه مردودة إليه وهو الآحق بأن يخاطب بها وجه دلالتها عليه بين لا ينفعى وأما قوله فيا سبحان الله كيف يدعو مسلم إلى حرام يجمع عليه مع أن خرق الإجماع حرام متوعد عليه بالنار لجوابه أن يقال يا سبحان الله كيف يدعو من يهدى الإسلام إلى كفر يجمع على أنه كفر فيدعو إليه من معه من المسلمين وإن لم يجيبوا أكرههم إلى ما فيه تكفيرهم أو كيف يدعو من يهدى الإيمان إلى محرم يجمع عليه ويتمذهب به ، ويجعله ديناً مستمراً أو كيف يدعو من يهدى الإسلام أهل الإسلام القائمين بالجهاد إلى ترك المشركين بعد ما أحيط بشمرهم فيبقون على ما كانوا عليه من شركهم وهو جواب بنفسه له من قوله في الوثيقة الخامسة إما الدخول تحت بيعتنا كما هو الواجب عليك وإما أن ترحل عن تلك البلاد إلى آخره هذا وجريع ما يهدونا نحن وجميع المؤمنين إليه حرام وأما قوله فإن خلع الإمام نفسه حرام إجماعاً فهو حجة عليه كغيره أيضاً وهو جواب له من وثيقته الخامسة كلها وسيأتى بيان ذلك وأما قوله فلا تجعل الله عليك سلطاناً مبيناً ولا للمسلمين سيلاً فهو حجة مردودة إليه لأنه هو الذى جعل الله سلطاناً مبيناً عليه وللمسلمين الخاصين سيلاً اليه قوالى الكفار من دون المؤمنين قد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً مبيناً) وقال تعالى (ومن يتولم منكم فإنه منهم) ومن حنى المشركين من دون المؤمنين فلا شك أنه جعل للمسلمين الصادقين في إيمانهم وإسلامهم اليه سيلاً وزاه نهاً عما فعل هو فيصدق عليه إرادته في هذه الوثيقة لبيت الشاهر :

لا تنه عن خلقى ونأتى مثله طار عليك إذا فعلت عظيم

وأما قوله لأمر رسول الله ﷺ بإحسان الظن بالمسلم والتأويل له ما وجد له
مخرج فهو حجة عليه فينظر مع ما في هذه الوثيقة وأخبارها من الشتم واللعن وسوء
الظن يظهر تركه لهذا الأمر ولكن لو كان يعلم غير هذا لقاله ، لأنه نشر في وثائقه
إلينا من المثالب الكاذبية ما استحضرت نفسه الأمانة وعدد من المعائب الزورية
الغذبية ما أناره .

وأما قوله وأما ما ذكرت من الاستيلاء على جميع أرض كرت فليكن في ذلك
أن جعلها وأرض باغن داخلون تحت بيعتنا . فهذا الكلام أكثر في وثائقه منه
وهو من الخيال أصلا ومن الكذب رأسا فأرض كرت كفر بلا شك ودخولها
تحت بيعته من الكذب الذي لا تقبله أذن سامع والكلام فيه لا فائدة فيه لأنه لا يصح
في عقل صدق ما قال إذ هي أرض شرك وعبادة أصنام وكفر صريح فادعاه أن
أهلها تحت بيعته مثل ادعائه أن أهل سج بابعوه وكلثاما باطلة قطعا قال الشاعر :

وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

وقوله لا يجوز لك أن تعرض لعهوتهم إليك وذكره لكلام المغيل في أجوبة
أسكيا فهو حجة عليه لأن كلام المغيل لفظه الثاني بلاد لأهلها أمير يرعاهم في مصالح
دينهم ودينامهم إلى آخره ، وهذه الأرض التي زعم أن أهلها تحت بيعته لم يكن أميرا
عليهم أصلا اللهم إلا أن يكون تمتي ذلك في نفسه فما زال تمتيه يزداد في قلبه حتى
ظنه كان وهو تخييل فاسد وعلى فرض أنه أمير عليهم فراحاته لمصالح دينهم في كلام
المغيل لم يقع منه في حقهم من الإصلاح إلا تركهم على كفرهم وعبادة أصنامهم
وذبهم لطواغيهم وقتلهم للمسلمين وظلمهم للبلاد والعباد فهل يمكن أن تكون في هذا
مراعاة لهم في مصالح دينهم فقط فضلا عن دينهم الممدوم حسا كيف وليس بينهم
وبين أحد بن أحد هذا إلا قتلهم وسلبهم إن ظفروا بقتله وسلبه إن ظفروا به
ما أبعد السماء من فيج الكلاب فكلام المغيل الذي احتج به إنما هو في قوم مسلمين
لم أمير مسلم يحرم عليهم أحكامه لا في غيرهم بدليل قوله أول الكلام ولفظه
كافي ضياء السلطان لعبد الله بن فودي وحاصل الجواب أن البلاد ثلاثة أقسام ،
الأول بلاد سائبة ليس لأهلها أمور فاجبرهم إلى مبايعتك ، والدخول تحت طاعتك
فإن أبرأ ذلك فاجبرهم عليه ما استطعت لأنه لا يحل للمسلمين أن يكونوا أملا .

الثاني بلاد لهم أمير يرعاهم في مصالح دينهم ودنياهم ، بحسب الإمكان في هذا الزمان وهؤلاء لا يحل لأحد منهم أن ينزع يده من طاعته ولا يحل لأحد أن يتنازع في رعيته لأنه أولى بهم من غيره ما دام على طاعة الله ورسوله وفي صحيح البخارى إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الأخير منهما الثالث بلاد لهم أمير من هؤلاء الأمراء الذين وصفت بأخذ المكس وبالظلم وبالفساد وعدم الإصلاح فإن استطعت أن تربل ظله عن المسلمين من غير مضرة عليهم حتى تقم عليهم أميراً عادلاً فافعل وإن أدى ذلك إلى القتال وقتل كثير من الظلة وأعوانهم وقتل كثير من أعوانك لأن من قتل منهم شر قتيل ومن قتل متك خير شهيد إذا كان قتلكم لنصر الحق على الباطل ونصر المظلوم على الظالم أى لأعلى المال والمالك والبلاد فهذا الجهاد في هؤلاء الأمراء الظالمين وفي المحاربين أولى من الجهاد في الكفار الذين وصفت ثم قال وإيس من المنكر قتل الظلة وأعوانهم ولو كانوا يصلون ويصومون ويركعون ويعججون إذا كان لنصر الحق وأما إذا كان في بلد له سلاطين أو كهراء فرعم بعضهم أنه يقيم العدل ويزيل الظلم إن أهتة فأنظر في حقيقة قوله وبرهان زعمه فلسان الحال أصدق من لسان المقال ولا يغتر بحسن الأقوال مع سوء الأحوال إلا الأغبياء والأطفال فإن وثقت بزعمه فأعنه على ما فيه منفعة للمسلمين وإن لم تثق به فلا تعنه واعمل لنفسك ما ينبغي لك ودع الظالمين كلهم فقد يفتنهم الله من الظالم بالظالم ثم ينتقم من كليهما — ومن ثبت أنه حلل المكس ونحوه من أكل أموال الناس بالباطل فكافر انتهى المراد من كلامه فلا يشك عاقل في أن تقسيمه هذا للبلاد هذه إنما هو لبلاد الإسلام لا لبلاد الكفر ، وأرض كرت وباغن قبلنا لم يرض عليها حكم مسلم إلا كل وسياق الكلام على أرض باغن وإنما يتناهنا أن كلام المغيلى حجة عليه فقط وأما قوله فإن لحوم الأولياء مسمومة إلى آخر كلامه فهو حجة عليه مردودة إليه وما ذكر بعده محض الكذب ، وبإلت شعري كيف يقول هذا ويحجج به من عمل على معاندة أولياء الله المؤمنين واشتمل على اتخاذ المشركين من أعداء الله أولياء واتخذ سيلاً بين الكفر والإيمان ليصد عن سبيل الله ويعمى أبصار من معه من أهل لاله إلا الله حسبنا الله ونعم الوكيل .

وأما وثيقته الثالثة وهى الأولى من وثائق سنستد فليس فيها كبير جدوى

إلا أنه موه فيها باستدلال على قتالنا بدخولنا سنسند وإن أهلها في بيعته حيث قال سمعنا أنك حلات سنسند بعدما بلغك أنهم بايعونا وأنهم من سائر رعايانا إلى قوله فإن صرت إلى مثل هذا من الأفاعيل وأحياء الأباطيل اتخذك أهل الأهواء حجة في ذلك إلى قوله وتصير مصابيا لقوله تعالى (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) الآية وغشى ذلك بقوله وأنت تعلم قوله الفتنة نائمة ملعون من أيقظها ، وحديث إذا تواجه المسلمان بسيفيهما ، إلخ . . . وحديث لا ترجعوا بعدى كفاراً ، الحديث وقوله سب المسلم فسوق وقتاله كفر ، إلى آخره وبأننا تعرضنا له دون أهل باغن وهم في بيعته حيث قال فقد تعرضنا دون أهل باغن وهم في بيعتنا إذ كلهم داخلون تحت بيعتنا من رئيسهم المختار إلى مرؤوسهم صنف يسكر وغيره كما يعمله كل أحد إلى آخر كلامه وبأننا نزلنا في مدينة سنسند قاصدين أعداء الله من أهل سنغ وأننا إن لم ترجع عنهم وتركهم له بعد فلا شيء بيننا إلا القتال لأنهم أسلوا له وصاروا منه حيث قال والآن أسلوا وكسروا الأصنام وتابوا إلى الله وبايعونا وكتبنا إليك هذا الكتاب لنعلبك بذلك فتخرج من مجموع ما ذكر ثلاث مسائل الأولى مسألة أهل سنسند والثانية مسألة باغن والثالثة مسألة سنغ وباقي التوثيقه لأطائل تحت .

أما المسئلة الأولى وهي مسألة دخولنا سنسند فهي مسألة ظاهرة لمن أعطاه الله عقلا وليس في دخولنا إياه أمر يبيح لأحد بن أحد هذا تجهيز الجيوش إلينا ولا مظاهرة المشركين علينا لأن رئيس هذه المدينة وجدناه كافراً وكان قبلنا كافراً تحت كافر مثله والحكم لرئيس البلد الأعم كما لا يخفى والبلد الأنص على دعوى أحمد بن أحمد هذا أيضا في إخراجة من أرض سنغ قال الشيخ عثمان بن قودي في كتاب بيان وجوب الهجرة وحكم البلد حكم سلطانه انتهى وقال في موضع آخر منه وحكم البلد حكم سلطانه بلا خلاف إن كان مسلما كان البلد بلد إسلام وإن كان كافرا كان البلد بلد كفر يجب الفرار منه إلى غيره وكذلك قال أحمد بن سعيد في مختصر كمال الإكمال انتهى فإذا كان الحكم للبلد هو حكم السلطان فلا يخفى وجوب دخولنا في هذه المدينة ولا يشك عاقل شاهد هذه الأرض في أن هذه المدينة مدينة من مدن سنغ ماض عليها حكمه يفعل فيها سلطان سنغ ما يفعل في جملة قراه فهي من سنغ أصلا ولو كانت تحت بيعته

أحمد بن أحمد هذا ما كان أمره معها هكذا فعل أنها تحت بيعته كما قال فقد دخلناها ورئيسها كافر ولما دخلناها وجاءتنا رسل أحمد بن أحمد هذا بهذه الوثيقة أربناهم أصنامهم التي كان يعبد من دون الله وكانت في داره فأخرجنا حتى رأوا الناس الحاضرون فعلى دعوى أحمد بن أحمد هذا أن أهلها ليسوا من أهل سخ فقد دخلناها وحال أهلها هكذا وعلى أنها من سخ تحت أهلهم فهم كفار أيضا فلا مانع في حكم الله عز وجل من دخولنا إياها على كلا الأمرين هذا مع أن ادعاءهم أنهم تحت بيعته كذب محض كذبه الشرع والمادة لأنه لا يمكن أن تكون مدينة في بيعه لا تجرى عليها أحكام تلك البيعة والبيعة المذكورة يقال فيها إنها للسلمين والمدينة المذكورة في وسط المشركين لا تجرى عليها إلا حكم المشرك سلطان البلد فكيف يمكن جريان حكم الإسلام وحكم الكفر معا على مدينة واحدة فلا يتصور أن هذه المدينة تحت بيعه أحمد بن أحمد هذا إلا بعد تحقيق ما عليه أهلها هل هو إسلام أو كفر كيف وهو لم يدخل هذه المدينة بنفسه ولا دخلها رسول منه ولا من ينسب إليه وكلما رام هو أو جيشه الدخول فيها أبى أهلها وقاتلوا وعلى كل فإن دخولنا فيها واجب على دعوى أحمد بن أحمد هذا وعلى أنهم من سخ لكفر أهلها مطلقا وتحليلهم أعمال الشرك بأعمال الإسلام لأنهم يدعون الإسلام لفظا ويعملون أعمال الشرك فعلا ، ومن كان حاله هكذا فلا خفاء في وجوب قتاله لأنه كافر بلا شك ، ففي أجوبة أسكيا ومصباح الأرواح في أصول الفلاح كلاما لمغيبا في جوابه عن قوم يدعون الإسلام ويعظمون بعض الأماكن وبعض الأشجار والأحجار بالذبح والصدقة عندها وبسعينون بالكهنة والسحرة .

إن من كانت حاله هكذا كافر بلا شك قال لأن الكفار ثلاثة أصناف .
الأول : من هو كافر صريح بالإصالة كالنصارى والمجوس ونحوهم من ورث الكفر الصريح عن آبائهم .

الثاني : من كان مسلما ثم ارتد عن دين الإسلام ارتدادا ظاهرا وصرح أنه خرج عن دين الإسلام ودخل في غيره من دين الكفر .

الثالث : من يزعم أنه مسلم وحكمنا بكفره لأجل أنه صدق منه ما لا يصدر في الظاهر إلا من كافر كما ذكرتم من سن هل وجهته انتهى .

وقال : قبل هذا إنما يكون التكفير بأمر من أمور ثلاثة :
الأول : ما يكون نفس اعتقاده كفرًا كإنكار الصانع .

الثاني : صدور ما لا يتبع إلا من كافر وإن لم يكن كفرًا في نفسه مثل
استحلال شرب الخمر ، وغصب الأموال ، وترك فرائض الدين ، والقتل ، والزنى ،
وعبادة الأوثان ، والاستخفاف بالرسول ، وجحد شيء من القرآن .

الثالث : أن يقول قولاً يعلم أنه لا يصدر إلا من جاهل فقيه الخلاف
إلى أن قال : وإذا علمت ذلك تبين أن الذي ذكرتموه من حال من حل وجماعته
علم على الكفر بلاشك ، فإن كان الأمر فيه كما ذكرتم فهو كافر ، وكذلك من عمل
بمثل عمله ، بل يجب التكفير بما هو أقل من ذلك انتهى المراد منه .

وقال الشيخ عثمان بن قودي في سراج الإخوان في الفصل الرابع في حكم
أقوام يفوهون بكلمة الشهادة ويعملون أعمال الإسلام لكنهم يغلطونها بأعمال
الكفر : إن جهاد هؤلاء واجب لإجماعهم لأنهم كفار لإجماعنا إذ الإسلام مع
الشرك غير معتبر انتهى .

وهذا كله على تسليم أنّا دخلنا هذه المدينة بغير إذن أهلها ، وأما على أنهم أرسلوا
إلينا بالتوبة والدخول تحت البيعة مع تحقيق الناس كلهم أنهم من أهل سخ لاغير
فلا كلام .

فيظهر بعد هذا أن قوله في هذه الوثيقة والأخذ في إثارة الفتن وإحياء
الآباطيل حجة عليه في نفسه فلا إثارة فتنة أكبر من تجهيز المسلمين لبيعوا
المشركين على قتال إخوانهم من المسلمين ولا إحياء للآباطيل أو فر من طلب بقاء
دولة الشرك بعد ما أحيط بنصرها وبقيت على شفا جرف هار ، فالآباطيل الشرك .

ثم يظهر رد سهمه في نصره وخفه في نكزه بالآية التي ذكر وهي قوله :
و ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، الآية . فلا خفاء أنه أضل من تبعه من
المسلمين بغير علم حتى أوردتهم النار الدنيوية والأخروية معاً ، وكذلك أيضاً في
الاحاديث التي احتج بها كما بينا قبل .

وأما المسألة الثانية وهي مسألة باغن : فيبينا أن هذه الأرض منذ كانت
على ثلاثة أقسام :

الأول : بنابر كفار مشركون يعبدون الأصنام من دون الله .

والثاني : محاربون يقطعون الطرق ويأخذون المكوس ويستحلون المحرمات ويأخذون من المشركين ومن المسلمين معا وهم يقولون لا إله إلا الله وليسوا تحت بيعته منذ سكنوها إلى أيام دخولنا فيها .

والثالث : قبائل مسلمون مستضعفون أسارى بأيدي المشركين من البنابر وغيرهم وهي أرض هكذا جامعة لهذه الأصناف ، فمن راعى أن الحكم الأكثر وجب عليه قتالهم كلهم ، ومن راعى أن الحكم لرئيس البلد وجب عليه قتالهم أيضا لأنه إما كافر صريح أو محارب أو متعلق بأحدهما يدعى الإسلام ، وعلى هذا الوصف وجدناهم فلا يخفى وجوب جهاد أهلها علينا أيامئذ ولا على أحد ، وأما الكافر الصريح فظاهر وجوب قتاله على جميع المسلمين ، قال تعالى : **وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً** ، الآية . والأمر للوجوب مادام الشرك موجودا قال المفسرون في قوله تعالى **(وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً)** معناه أى حتى لا يوجد شرك كذا في تفسير الجلالين وتفسير الخازن والمراج المنير ومدارك التنزيل للنسفي وتفسير البيضاوي والذهب الإبريز وضياء التأويل ويدل عليه منطوق الآية في قوله ويكون الدين كله لله وفي قوله حتى تضع الحرب أوزارها فقد أجمعوا على أن معناها حتى لا يوجد إلا مسلم أو مسلم .

وفي الحديث الجهاد ماض في أمي إلى قيام الساعة وأما المحارب فلا يخفى أيضا وجوب قتاله وحده أيضا بمجرد الخرابة مع تخليه عن أفعال الكفر فكيف به إذا اجتماعا معا حيثئذ فيه فيقاتل على أنه كافر لفعله أفعال الكفر ويقااتل على أنه محارب لقطعه الطرق عن المسلمين .

قال ابن الحاجب في مختصره الفرعى ويجوز قتالهم باتفاق انتهى .

وفي شرح الأجهوري على المختصر من ابن شاس في كتابه الجواهر ولا يسقط الجهاد بالخوف في الطريق من المتلصصين لأن قتالهم أهم إلى أن قال : وقال ابن شعبان وقطعة الطريق يخيفون السبل أحق بالجهاد من الروم أى لاتصال ضررهم دون الكفار غالبا انتهى .

ونقل ابن ناجي في شرح الرسالة عن ابن شعبان مثله وفي حاشية البنان على

عبد الباقي الزرقاني عن التوضيح وفي المدونة جهاد المحاربين جهاد وفي العتية من أعظم الجهاد وأفضله أجراً ومالك رحمه الله في أعراب قطعوا الطريقين جهادهم أحب إلى من جهاد الروم انتهى .

ومثله في كبير هرام على المختصر قاتلاً وذهب ابن شعبان إلى أن جهاد المحاربين أفضل من جهاد الكفار ونحوه في العتية ونقل أشهب عن مالك نحوه قال وظاهر كلام أهل المذهب أنه لا فرق بين قتالهم وبين قتال الكفار انتهى .

وفي مجموع الأمير وليكن الجهاد في أم جهة ووجب سد الجميع مع الإمكان وقدم على المحاربين إلا أن يشتد خطرهم عنهم على قاعدة ارتكاب أخف الضررين انتهى .

وفي حاشية البنان على عبد الباقي : أما حد الحاربة فيثبت بالقليل والكثير قال في المدونة وحكم المحارب فيها أخذ من المال من قليل أو كثير سواء وإن كان أقل من ربع دينار انتهى بل يثبت حكمها بمجرد الإخافة وإن لم يأخذ شيئاً بل بمجرد الخروج لذلك وإن لم تحصل إخافة انظر طي. انتهى كلامه وأصل هذا الكلام للشيخ مصطفى الإمام في حاشيته على شرح المختصر .

وقال في آخره وهذا كله مذهب المدونة فيها : وكذا إن أخذ مكانه ولم يخف انتهى .

وهذا كله على أنه محارب مسلم فقط فأما على أنه كافر لاستحلاله المحرم كهؤلاء المحاربين الذين في باغن فلا كلام فهذا وما قدمناه وجه قتالنا لأهل باغن مع وجوه آخر فيا ليت شعري كيف تصح في ذهن عاقل بيعه إسلام يدعى صاحبها عمومها لبلاد كفر صميم وظلم عظيم ما جرى على أهلها من حكم هذا المدعى إلا قتالهم إياه ومداراة ضعفائهم ليعض الأموال وقته لإياهم هذا واقع العجب كيف وقد قال البوصيري .

والدعاوى ما لم يقيموا عليها بينات أبناؤها إدعيا.

وأما المسئلة الثالثة وهي مسئلة توبة كفار أهل سنخ له وبإيعتهم إياه فيكفي في جوابها وجواب المسئلتين قبلها وجواب الوثيقتين المتقدم خبرهما وجواب هذه الوثيقة ما كتب به إلينا أحمد بن أحمد هذا وشيخه الفهم سليمان في وثيقته التي قدمت في سنخ ولفظها بعد الحمد لله وتوابعه أعلم أيها الشيخ أني رأيت تلميذاً أحمد ابن أحمد أن ما يستدل به على أن جميع ما يقال في صنفه يكره وبإغن وسفسد ليس

شيء منه دليلاً على جواز إرسال الجيوش إليك وليس الخبر كالعيان ، ومن ادعى أن له دليلاً على جواز إرسال الجيوش إليك لأجل ما يقال في صنب أو لأجل ما يقال في سنسند أو في باغن أو في كرت أو لأجل ما يقال في سغ فليأتني بذلك الدليل ولم أرقولاً لجواز إرسال الجيوش إليك بسبب واحد من هذه الأقسام الخمسة ولو قولاً ضعيفاً انتهى مرادنا من هذه الوثيقة .

وكتب أحمد بن أحمد هذا تحت هذه الوثيقة ما نصه :

ر أما بعد : فالسلام والإكرام من تلميذ الشيخ سليمان أحمد بن أمير المؤمنين أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد إلى الشيخ عمر بن سعيد قاتلاً له : اعلم أن براوة شيخى هذه هي براوتى والسلام . انتهى ما كتبه أحمد بن أحمد هذا والحق ما شهدت به الأعداء .

وأما وثيقته الرابعة وهي التي قدم بها علينا رسله الموجهون إلينا مع رسلنا في سنسند فهى بنفسها أكبر الحجج عليه ، وحاصل ما استدل به فيها منقول من كتاب سراج الإخوان للشيخ عثمان بن قودى وكلام إبراهيم اللقاني في شرحه عمدة المريد وهو كلام صدق وحق مسلم نقله عنه غير واحد ولكن ليس لأحمد بن أحمد هذا حجة في شيء منه ، بل هو حجة عليه .

وما استدل به في الوثيقة حديث : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » الحديث . وهو حجة عليه لأن قوله أمرت أن أقاتل الناس نص صريح في أن المقاتل بالكسر الذى قاتل حتى ألجأ الكافر إلى الشهادة هو الذى له الكلام مع الكافر المضطر إلى الشهادة كرها ، وقوله عصوا منى دماءهم وأمواهم نص على أن الكافر إذا أسلم فإن الذى قاتله هو الذى ينتهى عن قتاله بنفسه لا مثقال أمر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم إذا كان عالماً عاملاً بعلمه وينهى رعيته عن قتاله إذا بلغ المقاتل غاية جواز قتاله حتى دلت في قوله : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) ، وذلك لا يتأتى ولا يمكن إلا بعد حصول الغلبة وفعل ما كنا عليه والحدقة ففعله اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو دخول قاعدة بلاد الكفر استعلاء وإبطالاً لأباطيلهم بمحضرتهم وكسر أصنامهم وأوثانهم وإعدام جميعها حيناً وأثراً وانقيادهم لله وحده في جميع التصرفات (حتى لا تكون فتنة

ويكون الدين كله لله) . وروى الشيخان عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنبا فجعل يطعنها بعود في يده ويقول: (جاء الحق وزهق الباطل) وضمير أمرت أن أقاتل الناس ومهزة الثاني وضمير حصموا مني المجرور بمن لا يخفى دلالتها على أحد اذ هي ضمائر متكلم ، والحديث على عموميه وليس في الحديث ما يدل على أن غير الذي تولى قتالهم من الأجنيبين الأبعدين أن يتولى كلمة بينهم وبين الذي قاتلهم فأحرى أن يكون مرجع الكلام إليه وهذا كله على تسليم أنهم أقرؤا بكلمة الشهادة وقابوا إلى الله وهو تقدير فاسد لم يقع أصلا . وما استدلل به أيضا قوله ويجرم البحث عن سر أترهم ونحربك عقائدهم وهو حجة داحضة وضرب في حديد بارد لأن ذلك انما يتوجه على من حرك عقائدهم بعد صحته ظاهراً واتصافهم بالإسلام قبلها والحكم على الشيء فرع تصوره كيف وهم لم يتصفوا أيامئذ بأقل صفة من صفات الإسلام الظاهرة أصلا وأحمد بن أحمد هذا انما خاب من طلب اسلامهم الظاهري الذي يعصم دم صاحبه وماله لأجل كراهة ظهور إبايتهم فقط وبقيّة كلام اللقاني وغيره حجة مردودة إليه . وبما سبحانه الله كيف يطلب من يدعى الإسلام عصمة دماء المشركين وأموالهم وأعراضهم ، ويحتج بها بالأحاديث ويهدر ويبيع دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم من غير موجب ولا شيء ، وقد ورد لإخراج واحد من المسلمين من الإسلام أعظم من إدخال ألف كافر فيه هذا واقع العجب ، وقد علم بين جميع طوائف المسلمين عدم عصمة دم الكافر وعرضه وماله بالإجماع حتى يدخل في الإسلام كما أجمعوا كلا على أن أكبر الكبائر بعد الشرك بالله قتل النفس التي حرم الله الا بالحق ، وحرمة مال ومرض المسلم أظهر ولكنه قال تعالى : (وكذلك زيننا لكل أمة عملهم) لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

وأما الوثيقة الخامسة : فهي التي وجه إلينا وقدمت علينا بعد اختلاط جيشه بجيش المشركين وإقامتهم متفقين على شاطئ البحر ونحن في سبيلهم ، وبعد تجهيزه بجيشه إلينا على شاطئ البحر التي نحن عليه أيام غلب تمام ملكه ، ولو كان في ذلك عين هلكه ، فلأنها خالية من أمر المشركين إلا ما ذكر في آخرها وحاصل ما فيها أمران أحدهما أمره لنا بالدخول تحت بيعته ، أو رجوعنا عن بلدة الشرك بعد ما هدما الله على أيدينا ولم يبق منها إلا قاعدتها فقط وثانيهما إعلامه إيانا بأننا إن لم نقبل

أحد الأمرين المتقدمين فليس بيننا وبينه إلا القتال ، وصرح بهذا في قوله وإذا
أتاك كتابي هذا فاختر لنفسك إحدى الخصلتين إما الدخول تحت بيعتنا كما هو
الواجب عليك إذ لا يجوز التعدد في العصر الواحد في البلد الواحد أو في البلاد
المختارة إجماعا إلى آخر كلامه في هذا المنوال إلى أن قال وإما أن ترحل عن تلك
البلاد وتوجه إلى أعداء الله فإنه أولى بك من إثارة الفتنة ثم استدل بأحاديث واردة
في الفتن بين المسلمين إلى أن قال وإن اخترت ما أنت عليه من إرادة تفريق
الكلمة امتثلنا فيك أمره صلى الله عليه وسلم بقتال مثلك في الحديث المتقدم بقوله
(فمن رأيتهم فارق الجماعة أو يريد أن يفرق بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم
كائن من كان فاقتلوه) الحديث إلى أن قال فإنما إن قاتلناك لم نقاتلك عن هوى
منا وإنما نقاتلك اتباعا لأمر نبينا إلى أن قال ثم أعلم أنك إن لم تفعل لإحدى الخصلتين
الذكورتين فليس بيننا إلا القتال الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم به إلى آخر
كلامه وغير هذا من هذه الوثيقة لا طائل تحته . مثل قوله أولها موجه اليك
اعلامك بأن بقاءك على ما أنت عليه من إرادة تفريق كلمة الإسلام محرم بالإجماع
ومثله قوله في آخرها وإيس مقتضى الكلام من هذه الوثيقة أن تتلاحي ولا أن
تتهاجي الخ أما ادعاءه وجوب دخولنا تحت بيعته فيسكن في جوابه عنه ما أجابه
شيخه أحد البكاي لما طلب منه البيعة فأجابه بقوله لا أبايحك لأنك لست من
أمة محمد صلى الله عليه وسلم ويقول لا والله لا أقبل أن تهرى على ولا على من معي
أحكام مولانا الشريف عبد الرحمن ولا السلطان التركي عبد المجيد فكيف أحكام
السوداني الفلاني أحمد بن أحمد قد ضلكت إذا وما أنا من المهتدين (قد افترينا على
الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجي الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن
يشاء الله ربنا) ويقول وأما أنا فلا أرضى بك إلا تلبذا لي والافصدي بقالي حبيبا
أو عدوا أجنبيا فكيف اقتدى بك وقد ذم الكفار من بنابر ابن عمك بألب
بذلك فلم يرخص له الكفار فكيف أرضاه أنا لنفسى ، إنما اقتدى بولى عالم عامل
كامل قطب كافي وجدى والا فلا وبقوله وأما التزام أحكامك فلنأردونه
والعار وشجونه والموت وشتره ولو كنت الإمام عبد القادر الفتاوى في سنة
وفته لم أقبل فكيف وأنت يا أحمد بن أحمد فلا تطمع في هذا مني أما ترى أنكم
إلى الآن لم تملكوا غير الفلاني في هذا الزمان وبقوله ثم أعلم أنك لم تعرض على

أحكامك طمعا بذلك منى ولكن وقاحة منك وسفاهة مبالاة بما ينتج لك ذلك من كلالى وملاى فأعاملك ببعض خلاف مقصوك فأصكت عنك احتراماً لجدودك وأشد لك ما قال بعض صعايليك العرب .

ولما التماس بالملوك ولا تفلح عرب ملوكها عجم
إذ لا أدب عندهم ولا حسب ولا عهود لهم ولا ذم

ويقوله ولعمري لا أعلم أمراً من الدنيا والآخرة يضطرنى على ما طلبت منى إلا أن أعلم أنى لا أدخل الجنة ولا أنجو من النار . إلى باتباعك . إلى أن قال فكل شر خير من اتباعك وكل خير في شر اتباعك إذ تمرل الكبراء وتولى الصغراء وتبعد الفقهاء وتقرب السفهاء وتكبر الأبناء وتصفى الآباء وتمز أولاد البغايا وتذل أولاد المزايا وكيف أكون فى أحكامك ومن فيها يكرهها ويقول لا أتبع ولا تجرى على أحكام قوم عجم اللسنة غاف القلوب يدعى فيهم المدعى أنه يكلم الله تعالى ولا يكذبونه ويدعى لهم المدعى أن فيهم للمهدى موجوداً فيصدقونه ويقول لهم القائل إن ثانى عشر الخلفاء من قریش فيهم فيعتقدونه . فهم كبنت عشرين لا عقل ولا دين . وأيضاً لو قيلت لنفسى وأعاذنى الله منه لأباه الشرع على فكيف أفعل بمنوعاً فى شرهى مكروها إلى طبعى وأيضاً لا يجوز لأحد من أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أن يبايع من ليس من أمته إلى آخر كلامه ثم قال والحاصل أن أمر الوفاق منوط بترك أحكامكم وطرح كلامكم ونبد مرامكم من حلالكم وحرامكم فهموه لإمامكم فإنه لا يفهم غير كلامكم انتهى المراد من كلامه فلينظره المنصف فى رسالته إليه ويكتفى فى جوابه أيضاً بن هذا الكلام ما ذكره بنفسه فى وثيقته الثانية بما قدمناه من قوله فإن خلع الإمام نفسه حرام إجماعاً فظهر جوابه بكلامه وكلام شيخه أحمد البكاى وسيأتى له جواب عن هذه المسئلة بكلامه هو بنفسه أيضاً وكلام شيخه الثانى الفاهم سليمان واحتجاجه بكلام الثانى لا يجوز تعدد الأمام فى البلد الواحد إلى آخره لا ينهض له حجة لأنه طلب من كفاره من أهل سنج ذلك قبل جهادنا لإمامهم فأصيله كيف وبلد سنج بلد مستقل وليس هو ولا غيره من البلاد بما يضناف إلى بلده والأولى أن يكون استدلاله بهذه الوثيقة وهذا الكلام متوجهاً إلى أهل حسوسه لأنه ليس بين بلادهم وبلاده إلا أقل من

يوم ولكنسه لا يقدر على مخاطبتهم بذلك وأما بلاد سغ فهي بلاد واسعة مستقلة .
وأما ادعائه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتالنا فذكره إياه في وثيقته
هذه مرتين ما أفاد الا ظهور استحلاله قتالنا واستحلال قتال المسلم ككفر مع زيادة
كفر ثان وهو كذبه على سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بإباحته قتال المسلمين
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وأما أحاديثه في القتال بين المسلمين فكلها
حجج عليه لأنها إنما تتوجه على من طلب ذلك لا على من طلب منه ذلك ولا على
من قاتل المشركين أنطقه بها من يعلم السر وأخفى .

وان لسان المرء ما لم تكن له حصاة على عوراته لدليل

ثم ان قوله في آخر الوثيقة إلحاق ، ثم اعلم أن البشارة قابوا الى الله تعالى
وكسروا الأصنام وبنوا المساجد وهذا مطلوب الله منهم وهو الذي أمرنا أن
نقاتلهم لأجله كما هو معلوم والسلام . إخبار كاذب بكذب قام الدليل على نفيه ،
فهذه أصنامهم موجودة والحمد لله إقامة لبيان هذه الكذبة وهذه بلادهم بقيت لله
ورسوله وللمؤمنين وليس فيها مسجد ، وأما مطلوب الله منه فقد بينه في كتابه
وأعصى الله عنه هذا الكتاب والمخاطب لو تعمد تركه وهو ظاهر لغیره من المسلمين
هذا مع أنه يكفى فيه وفي جميع ما كتب به إلينا من أول الأمر الى آخر ما كتب
به أحمد بن أحمد هذا وشيخه الغام سليمان في ثقيتهما الأخيرة التي وجهوها إلينا في
سغ وأولها : إنه سلام تام من ابن المعروف بالشيخ ساج الذي سماه أبوه سليمان
الى شيخ عمر بن سعيد ، ثم اعلم أيها الشيخ أن الوثيقة الأخيرة المتوجهة اليك
لا ينبغي على الطفيل مثل أن مافى تلك الوثيقة ليس حجة عليك كيف يستدل بما في
الوثيقة على نفي قوم فتحوا من سغ ما فتحوا عنوة وطعموا في استئصال الباقي
بل موه في سغ وغيرها تمويها لا حقيقة لها ثم ذكر بقيتها كما ذكرنا في غائمة
الكلام على جواب وثيقته الثالثة . وكتب أحمد بن أحمد هذا تحت هذه الوثيقة مانصه :
أما بعد ، فالسلام والإكرام من تلميذ الشيخ سليمان أحمد بن أمير المؤمنين
أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد إلى الشيخ عمر بن سعيد قائله اعلم أن براوة شيخى
هذه هي براوتي والسلام أقر الخصم بفارفع النزاع والحق ما شهدت به الأعداء
وإذا تأملت هذه الوثيقة علمت أن أحمد بن أحمد هذا أقر على نفسه بكذبه في جميع
أما رسل به وفي جميع ما كان يدهى علينا وفيما يحتج به علينا من أول الأمر الى

آخره لحصل رد كلامه برد كلامه وكذب مرامه بالرجوع عن مرامه والإقرار على نفسه بفساد أعماله وأفعاله بنفسه والحدقة رب العالمين .

المقام الثاني في بيان حقيقته هو بيان السبب الذي أوقعه في حربنا حتى جره إلى تجهيز الجيوش إلينا وإباحة دماننا وأعراضنا وأموالنا واستحلاله ذلك وبيان ما ورد فيما هنالك قال الشاعر :

خليل هذا ربع عزة فاعقلا قلو صيكا ثم ابكيا حيث حلت
اعلم أيها الناظر المتصف أن أحمد بن أحمد هذا خالف فينا ما أمر الله به أوليائه المؤمنين وجانب في جميع أحواله معنا سلف الصالحين المتقين من المسلمين وقد تبين بما قدمناه في المقدمة كيفية ابتداء الواقع بيننا من أول الأمر إلى آخره ، فكان يبتنى لنا منذ أقامنا الله بهجاد أعدائه من المشركين أسيا بابجره إلى محاربتنا وأحوالا تصده عن مقاربتنا فطلب لها موجبا في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يره مخرج ربقها وامتنى ذروة سبيل الكفر فحاربنا واستحل محارم الله في جنبنا وواخى أعداء الله وأعداء جميع المسلمين وأعداءنا نحن وأعداءه هو وأعداء آباءه وتوابعه ونصرهم وحمام منا وخفرهم وقد علم عند العقلاء أن الأصدقاء ثلاثة الصديق وصديق الصديق وعدو العدو ، كما أن الأعداء ثلاثة العدو وصديق العدو وعدو الصديق وجره ذلك إلى تجهيز الجيوش إلى المسلمين المجاهدين أعداء الله من المجرمين فاخلطت جيوشه بجيوشهم وخيله بخيلهم ورجله برجلهم صيانة وتقوية وإعلاء للمشركين من أعداء الله وتوهينا وتضعيفا لأهل الإسلام وكلية لإله إلا الله فهانحن أولا تبين لك كيفية خلعه ربة الإسلام عن هنته أصلا ورأسا بكلام الله ورسوله والتابعين من أمته نونا نوعا وجنسا جنسا فنقول :

أما ما ورد في وجوب موالة المسلمين فاعلم أنه يجب على كل متدين بدين الله عامل بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم موالة المسلمين ونصرتهم ومقاربتهم على عدوم من المشركين كتابا وسنة وإجماعا .

أما الكتاب فقوله تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) قال المفسرون الولي الناصر والمعين وقوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا)

قال في السراج المنير (حبل الله) دينه وهو دين الإسلام (ولا تفرقوا) أى ولا تفرقوا بعد الإسلام بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب وكما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادى بعضهم بعضاً ويحاربونه انتهى .

وقوله تعالى (والله ولي المؤمنين) أى ناصرهم قال أهل الإشارات في هذه الآية دليل على وجوب تولى المؤمنين فإذا قال الملك أنا ولي فلان فلا شك أن من عاداه حاربه الملك وأن من أراد اتباع الملك يتولى ذلك الذى تولاه الملك لاسيما الملك الحق فيجب علينا تولى من والاه ومعاداة من عاداه انتهى .

وقوله تعالى (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) قال في السراج المنير عند هذه الآية إنما قال وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولم يقل أولياؤكم للتنبيه على أن الولاية لله تعالى على الأصالة ورسوله وللمؤمنين على التبعية إذ التقدير إنما وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولو قيل إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع وقال في قوله (ومن يتول الله ورسوله) الآية أى ومن يتخذهم أولياء . وقيل من يعينهم وينصرهم وقال في قوله فإن حزب الله هم الغالبون ووضع الظاهر موضع المصير لإظهار لما شرفهم به وترغيباً لهم في ولايته وتشريفاً لهم بهذا الاسم فكأنه قيل ومن يتولى هؤلاء فهم حزب وحزب الله هم الغالبون وتبريضاً بمن يوالى غير هؤلاء بأنهم حزب الشيطان أى طائفته انتهى ونحوه للبيضاوى .

وفي لباب التأويل بعد عدد أقوال في سبب نزول هذه الآية ما نصه وقيل الآية عامة في جميع المؤمنين لأن المؤمنين بعضهم أولياء بعض فعلى هذا يكون قوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة . . . الخ صفة كل مؤمن لى أن قال والقول بالعموم أولى قال ويدل عليه ما روى عن عبد الملك بن سليمان قال سألت أبا جعفر محمد بن علي الباقر عن هذه الآية (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) من هم فقال المؤمنون فقلت إن ناساً يقولون هو علي بن أبي طالب فقال فعل من الذين آمنوا انتهى ،

وقوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) قال في السراج المنير بعضهم أولياء بعض في الدين واتفاق الكلمة والعون والنصرة وقوله تعالى

(فأنقروا الله وأصلحوا ذات بينكم) قال المفسرون وأصلحوا الحال فيما بينكم بالمودة وترك النزاع وأطيعوا الله ورسوله فيما بأمركم به وبما كنتم مؤمنين حقا فإن الإيمان يقتضى ذلك وتأمل قوله أن كنتم مؤمنين يظهر لك أن من شرط كمال الإيمان الحقيقي إصلاح ذات البين وهي واجبة قطعاً وقوله تعالى ولا تنازعوها فتفشلوا وتذهب ويحكم قال أهل الإشارات نهى المؤمنين عن النزاع وأوجب عليهم مفهوم النهى وهو وجوب الاتفاق والموااة إذ النزاع لا ينبغي أن يكون إلا بين مختلفين في الأصل والمؤمنون كلهم متفقون في الأصل وهو الإسلام فمن نازع في بعض فروعه خيف عليه فكلمة المسلمين واحدة وكلمة المشركين واحدة فلا يجوز أن يتصور النزاع إلا بين مختلفين في الأصل انتهى .

وقوله تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وهيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) وهذه الآية مؤكدة لما قبلها قال المفسرون أمر الله عز وجل هذه الأمة ومن تقدمها بإقامة الدين فأمرنا بإقامة دين الإسلام بالاجتماع والاتفاق ثم اتبعه بمفهومه وصرح به فيها فأمرنا عن الافتراق وامتنال الأمرين بفعل الأول وترك الثاني مما أوجب علينا وقوله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) الآية قال في السراج المنير في تقرير الآية إنما المؤمنون أى كلهم وإن تباعدت أنسابهم وبلادهم إخوة أى في الدين لا تنسابهم إلى أصل واحد وهو الإيمان إلى أن قال وعن أبي عثمان الحريري إن أخوة الدين أثبت من أخوة النسب فإن أخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين وأخوة الدين لا تنقطع بمخالفة النسب انتهى .

وهذه الآية من التي قبلها أشد في جهة الاتفاق وأخص على ترك الافتراق فانظر كيف كرر ربنا عز وجل فيها قوله فأصلحوا حيث قال (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) ثم قال (فإن قامت فاصلحوا بينهما بالعدل) ثم قال (إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم) فكرر الأمر بالإصلاح ثلاث مرات في موضع واحد وذلك كله لشدة اعتناهم بعباده وعجبه اجتناهم وكرهه اختلافهم ولا يخفى أن الأمر للوجوب وهو صريح في وجوب موالاته المسلمين .

وأما السنة فيمكن منها حديثه المسلم أخو المسلم ، أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم عن عتبة بن عامر وحديثه المسلم أخو المسلم لا يظله ولا يسل ، أى لمن يظله

أخرجه الشيخان وأحمد والنسائي عن ابن عمرو وحديث المسلم أخو المسلم يسعهما الماء والشجر ويتعاونان على الفتان ، أخرجه أبو داود عن صفية وحديث والمسلم أخو المسلم لا يخرجه ولا يخذله ولا يكذبه كل المسلم على المسلم حرام عرضه وماله ودمه التقوى هاهنا وأشار إلى القلب يحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، أخرجه الترمذي عن أبي هريرة وحديث ، المسلمون تسكافاً دماؤهم يسعى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم وهم يد على من سواهم ، أخرجه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاص والنسائي والحاكم عن علي وحديث ، المؤمن أخو المؤمن أخرجه ، مسلم عن عقبة بن عامر وحديث ولا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه ، أخرجه الشيخان عن أنس بن مالك وحديث ، ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ، أخرجه البخاري عن النعمان بن بشير قال ابن أبي جرة قوله في تراحمهم معناه أن الرحمة التي جعلت في قلوب المؤمنين بعضهم لبعض هي من أجل أخوة الإيمان لا للولوع ولا للاحسان ولا لشيء خالف الإيمان هذا هو أصلها إلى أن قال وتوادهم كناية عن التواصل بينهم واستعمالهم أسبابه وأصله أيضا الإيمان قال وأما التعاطف فهو تقوية بعضهم لبعض كما يعطف طرف الثوب عليه وهو من باب قوله وتعاونوا على البر والتقوى فإن أصل الإيمان هو الذي عطف قلوب بعضهم على بعض انتهى .

وأما الإجماع فقد اتفق أهل السنة رضي الله عنهم على وجوب موالاة المؤمنين قال ابن أبي زيد في رسالته وعلى المؤمن أن يستغفر لأبيه المؤمنين وعليه موالاة المؤمنين والتصيحة لهم قال شاورها التفراوى في الفواكه الدواني المراد بموالاتهم الاجتماع عليهم وإظهار المحبة لهم واجتناب ما يوجب المناقرة من الغل والحسد بينهم إلى أن قال ومفهوم المؤمنين أن الكفار لا تجوز موالاتهم بالمعنى المذكور بل يعتقدون بالسوء ويقانلون إن كانوا حرييين وإن كانوا من أهل الذمة فلا يتعرض لهم إلا بقدر الحاجة لحرمة إذابة الذي انتهى .

فإذا ظهر لك وجوب موالاة المسلمين علمت أن أحدنا هذا نبهنا هذا الوجوب وراء ظهرها واتخذته نسيا منسيا وجعل من دونه وقاية ما كان تحرجه والتكفير

به جليلا وهو موالاة الكفار على المسلمين ليوهن المسلمين ويقوى الجرمين فأما
تولية الكفار فأمر ظاهر لا يخفى على أحد قال الشاعر :

وليس يصح في الأذنان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل
وقد علمت أن ترك موالاة المسلمين معصية كبيرة وخذلان للشريعة فيأليت
أحمد بن أحمد هذا اقتصر على هذه المعصية وكفى بها بلية وسلم من الوقوع في موالاة
الكفار التي تحبط العمل وتزيل الإسلام من أصله ولكنه لم يكفه هذا حتى تجرأ
على الله ورسوله ليصد عن سيده ويمنع المشركين على ما هم عليه من شركهم
ومحرمهم من المؤمنين يخاطبهم بمجيته واتجهلن معه من المؤمنين سيلا بين الحق
والباطل فغرم عن دينهم بفحشه وغشه قال الشاعر :

وفي بنيات الطريق يخشى صار ضللا أو هلاكا يخشى
فليس على الأعين فأعماها وأشاع الكذب بتولية الكفار وأسماءها ولكن الله
يحق الحق بكلماته ولو كره المجرمون .

وأما ماورد في موالاة الكفار من النهي والتكفير لأن فعل ذلك من أهل
العناد والبعى فبين لا يخفى فأعلم أن الله سبحانه نهانا نحن أمة محمد صلى الله عليه وسلم
عن الكفر ابتداء وعن أن نتولى نوعا من أهل الكفر ولم يستثن جنسا منهم
ولا نوعا وأخبرنا بأن من تولى كافرا فإنه كافر ومن أنكر كفر من تولاها فإنه
كافر لتكذيبه نصوص القرآن ومن اعتقد بقلبه أو تطلق بلسانه بأن علي بن منذر وجميع
أتباعه من أهل سبخ أيامنا في سنسند وقبل دخولنا مدينة سبخ سيكرو مسلمون فإنه
كافر لأنه جعل الشرك إسلاما وجعل المشركين مسلمين هذا كله لا خلاف فيه بين
المسلمين كلهم أجمعين قال الله عز وجل (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من
دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) الآية قال البيضاوي في أسرار
التزويل فهو يعني المؤمنين عن موالاتهم لقراءة أو صداقة جماعية ونحوها حتى
لا يكون حبيبهم وبغضهم إلا في الله وقوله دون المؤمنين إشارة إلى أنهم الأحقاء
بالموالاة وأن في موالاتهم مندوحة عن موالاة الكفر وقوله فليس من الله في شيء
أي من ولايته في شيء يصح أن يسمى ولاية انتهى .

وفي المراجع المذكور نحوه وقال في قوله فليس من الله في شيء أي في شيء من

ولايته الله فإن ولاية المتعديين لا تمكن لأتباعهما لا يجتمعان لما بينهما من التضاد كما قال القائل :

فليس أخى من ودنى رأى أخفى ولكن أخى من ودنى فى المغائب
تود عدوى ثم توهم أنى صديقكم ليس النوك هنك بمأزب

أى بغائب والنوك الحق ثم قال عز وجل (إلا أن تتقوا منهم تقاة) قال إلا أن تخافوا منهم مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب قال وهذا قبل هزة الإسلام بحرى فى بلدة ليس الإسلام فيها قويا قال معاذ بن جبل ومجاهد كانت التقية فى بدء الإسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين وأما اليوم فقد أعز الله الإسلام فليس ينبغى لأهل الإسلام أن يتقوا من عدوهم انتهى .

وفى لباب التأويل فى معنى الآية (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) يعنى أنصاراً وأعواناً من دون المؤمنين يعنى من غير المؤمنين والمعنى لا يجعل المؤمن من ولاية شيئاً مؤمن هو غير مؤمن ومن يفعل ذلك يعنى موالاته الكفار من نقل الأخبار إليهم وإظهار عورة المسلمين لم أو يودهم ويحبهم فليس من الله فى شيء أى فليس من دين الله فى شيء وهذا أمر معقول من ولاية الموالاة لأن من ولاية الموالاة معاداة أعدائه وموالاته الله وموالاته الكفار ضدان لا يجتمعان ثم قال : والتقية المذكورة لا تكون إلا مع خوف القتل من سلامة النية قال الله تعالى : (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) ثم ذكر نحو ما قدمنا إلى أن قال : قال يحيى بن البكاء لسعيد بن جبير فى أيام الحجاج إن الحسن يقول : التقية باللسان والقلب مطمئن بالإيمان فقال سعيد ليس فى الإسلام تقية إنما التقية فى الحرب وقيل إنما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لأن دفع الضرر عن النفس واجب بقدر الإمكان انتهى :

وقال البيضاوى نهى عن موالاتهم ظاهراً وباطناً فى الأوقات كلها إلا وقت المخافة فإن إظهار الموالاة حينئذ جائز انتهى .

قال فى الباب من غير أن يستحل دما حراماً أو يظهرهم على هورات المسلمين أو غير ذلك من المحرمات ثم قال الله عز وجل (ويحذركم الله نفسه) ومعناه يخوفكم الله أن بغضب عليكم إن واليتهم وفيه إعلام بأن عذاب من تولى كافراً لا يصدر

إلا من ذاته تعالى فلا يبالي بعذاب يصدر من غيره حيثئذ ثم قال وإلى الله المصير وفيه إلهام بأن الذي تولى كافرا لو كان عالما بأنه لا مرجع له إلا إلى الله لما تولى أعداءه وفيه تهديد عظيم ثم قال الله عز وجل : (قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله) الخ قال البيضاوى أى يعلم ضائركم من ولاية الكفار وغيرها إن تخفوها انتهى .

وفي السراج المنير في شرح الآية وهذا بيان لقوله ويحذركم الله نفسه لأن نفسه متصفة بعلم ذاتي يحيط بالمعلومات كلها وقدرة ذاتية تتم المقدورات بأسرها فلا تمصوه إذا ما من معصية إلا هو مطلع عليها لا عمالة قادر على العقاب بها ولو علم بعض عبيد السلطان أنه أراد الإطلاع على أحواله بأن يوكل من يتجسس على بواطن أموره لأخذ حذره منه كل الحذر فما بال من علم أن العالم الذي يعلم السر وأخفى مبين عليه وهو آمن انتهى .

وفي هذه الآية تهديد عظيم من الله لعباده ليخافوه كل الخوف ولا يتولوا أعداءه ومن علم أن ملكا من المخلوقين قادر على تعذيب من يراه ويعلم ما يفعله فإنه لا يتجاسر على مخالطة أعدائه فكيف بالملك القديم .

وأعلم أنه تعالى ما حذر من نفسه في كتابه العظيم تصريحاً إلا في هذا الموضع كررها مرتين للتأكيد قال البيضاوى في قوله (ويحذركم الله نفسه والله روف بالعباد) كررها للتأكيد والتذكير انتهى .

وفي السراج المنير بعد نقله عنه هذا ما نصه : وقال التفتازاني أحسن ما قيل إنما ذكره أولاً للذم من موالاة الكافرين وثانياً للحث على عمل الخير والمنع عن عمل الشر وقوله والله روف بالعباد إشارة إلى أنه تعالى إنما نهاهم وحذرهم رافة بهم ومراعاة لصلاحهم انتهى .

وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا بآلؤكم خيالاً) الآيات قال البيضاوى بطانة أى وليجة وهو الذى يعرف الرجل أسراراً فقه منه وقوله من دونكم أى من دون المسلمين وقوله قد بينا لكم الآيات أى الباطل هل وجوب الإخلاص وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين انتهى المراد منه .

ومثله في السراج المنير وفي الباب للخازن بعد ذكر أقوال في سبب نزول الآية ما نصه : وقيل المراد بهذه جميع أصناف الكفار ويدل على صحة هذا

القول معنى الآية لأن الله قال (لا تتخذوا بطانة من دونكم) ففتح المؤمنين أن يتخذوا بطانة غير المؤمنين فيكون ذلك نهيًا عن جميع الكفار انتهى .

وقال تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين والله أركبهم بما كسبوا) إلى قوله (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوا حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) وفي قوله تعالى (ودوا لو تكفروا كما كفروا) الخ [إعلام بأنهم لا يريدون من تولاهم إلا أن يصيروهم مثلهم في الكفر كما بينه عز وجل بقوله (ودوا لو تهن فيدهنون) بقوله (ولا يزال الذين كفروا يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) وفي السراج المنير في تقرير الآية فما لكم صرتم في المنافقين أى في أمرهم فينتن أى فرقين ولم تتفقوا على كفرهم إلى أن قال ولا تتخذوا منهم وليا وتولونه ولا نصيرا تقتصرون به على عدوكم بل جانبهم بجانب كلية انتهى .

وقال تعالى (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتنون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا) وفي هذه الآية لإعلام بأن الذي تولى الكافرين من دون المؤمنين لا ينال ما رام لأنه ما فعل الموالاة إلا لا يتواءم العزة منهم ليس غير غلاب لأنه طلب العزة عن إيست له لأنه في نفسه دليل فكيف ينيل غيره العزة لأن الله عز وجل كتب العزة لأولياءه لا لأعدائه فلا تعزذ إلا من أعزه قال (والله العزة والرسول والمؤمنين) وقال تعالى (إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا الذين يبرصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم) الآية ، ولا شك أن هؤلاء الذين ذكرهم ربنا مع شهادته عليهم بالتفاق والكفر أحسن حالا وأنصف مقالا من أحد بن أحمد هذا الذي خذلنا ونحن في جلمن وهو يومئذ بيننا وبين سنسد مشغل في مولاة أعداء الله ثم رجع إلى بيته وترك بيتنا وبينهم حتى فتح الله على أيدينا جميع سنخ ثم بعث رسله إلينا يقول ما يقول لأن هؤلاء قالوا للمؤمنين الذين فتح الله البلاد على أيدهم ألم نكن معكم بالإقرار على أنفسهم بأنهم معهم والإقرار على أنفسهم بأنهم كفار بمنعهم الكافرين من المؤمنين : وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلفا نائبا) .

قال المفسرون أى حجة بينة بأن موالاتهم دليل على النفاق والكفر وفى السراج المنير أن تريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً بموالاتهم أى دليلاً على كفركم باتباعكم سبيلاً غير سبيل المؤمنين مبيناً واضحاً على نفاقكم انتهى فانظر إلى هذه الآية كيف نص مولانا على أن من تولى الكافرين فإنه جعل لله على نفسه سلطاناً مبيناً حيث صير نفسه من الكافرين فلا يبقى بينه وبين كل مسلم إلا ما يكون بين أحبائه الله وبين أعداءه الله وقال تعالى أيضاً (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولم منهم فإنه منهم) الآية أخبرنا الله عز وجل وأهلنا نحن المسلمين أن أعداءنا وأعداءه من الكفار ما اختلّفوا فى إضرار المسلمين وإنما هم متفقون على معاداة أحبائه الله فكيف يختلف أحبائه الله ويتولى بعضهم أعداء الله وأعداءهم والأعداء كلهم متفقون على عداوة المسلمين ، فلا يتولى محب عدوه وعدو حبيبه أبداً ، ويوقع الخلاف بينه وبين الأحياء فإذا فعل فليس منهم بل من الأعداء والمستند للجيش كهو ، وبينه بقوله (ومن يتولم منهم فإنه منهم) قال البيضاوى (بعضهم أولياء بعض) فيه إيماء إلى علة النهى فإنهم متفقون على خلافكم يوالى بعضهم بعضاً لاتحادهم فى الدين واجتماعهم على مقاتلتكم (ومن يتولم منهم فإنه منهم) أى ومن والاهم منكم فإنه من جملتهم .

وقوله (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) أى الذين ظلموا أنفسهم بموالاته الكفار ، أو المؤمنين بموالاته أعدائهم انتهى .

وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين) قال فى السراج المنير لا تتخذوهم أولياء فإن الفريقين اجتماعاً على حسدكم وازدراءكم فلا نصح لكم موالاتهم انتهى .

وفى قوله تعالى واتقوا الله الخ إشارة إلى أن من كان كامل الإيمان فليتق الله أى يخف منه بترك موالاته أعدائه وقال تعالى (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفى العذاب هم خالدون) الآيتين وقال المفسرون ضمير منهم يرجع إلى أهل الكتاب وأهملت الآية .

أن من تولى الكفار فقد حبط عمله وكفر إذ لا خلود في النار إلا للكافر ، وهو ظاهر من قوله ولو كانوا يؤمنون بالله الخ . إذ فيه نفي الإيمان الذي يدعون لأن الانصاف بالإيمان يأبى موالاة الكفار ، فالإيمان والكفر ضدان لا يجتمعان وقال تعالى أيضا (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) وفي تفسير الجلالين ، إلا تفعلوه : أى تولى المؤمنين وقطع الكفار ، تكن فتنة في الأرض بقوة الكفر ، وفساد كبير بضعف الإسلام انتهى .

وفي السراج المنير وفي البيضاوى إلا تفعلوه أى ما أمرتم به من التواصل بينهم وتولى بعضهم بعضا وقطع العلاق بينهم وبين الكفار تكن فتنة في الأرض تحصل فتنة فيها عظيمة ، وهو ضعف الإيمان وظهور الكفر وفساد كبير في الدين وفي الباب والذهب الإبريز وضياء التأويل فهو . وقال تعالى أيضا (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله . ولا المؤمنين وليجة) الآية . قال في السراج المنير الوليجة كالخيلة وهى البطانة من المشركين يتخذونها يفشون لهم أسرارهم وقال قتادة : هى الحياطة وقال عطاء هى الولاية والله يخبر بما تعملون أى من موالاة المشركين وغيرهم فيجانسكم عليه انتهى ونحوه في غيره من كتب التفسير .

وقال تعالى أيضا (يأيا الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولم منهم فأولئك هم الظالمون) فانظر كيف نهى الله عن موالاة أقرب القرباء الإخوان والآباء إن كانوا كافرين . فلا يوجد أقرب منهم ، وإذا كان هذا في أقرب القرابة فما بالك به في أبعد الأبعدين . وهذا النهى عام لا يختص بمن ذكر بل ذكر الآباء والإخوان تمثيل لمن كان أقرب فالأبعد من باب الأحروية ، ولو كانت الآية خاصة بقوم فالصحيح عمومها ، بدليل ما قدمنا قبلها من الآيات وما سياتى بعده . وتقدم أن نسب الدين أعظم من نسب الطين وقال تعالى أيضا (ولا تكونوا إلى الذين ظلموا تمسك النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون) وقال في ضياء التأويل لا تليوا أدنى ميل إلى الذين ظلموا بالكفر والمعاصى بموادتهم ومداومتهم إلى أن قال وقال

القسطاني من استعان بظالم فكأنه رضى بعمله إلى أن قال قال في غاية الأمانى أى لا يعملوا أدنى ميل إلى من وجد منه أدنى ظلم فهذا غاية التحذير . وإذا كان الركون الذى هو ميل يسير إلى من وجد منه أدنى ظلم مغللا بالاستقامة فكيف بالميل التام . ثم الظلم الكامل ثم الانهماك فيه انتهى وقوله (وما لكم من دون الله من أولياء يحفظونكم منه ثم لا تنصرون) أى تمنعون من عذابه انتهى .

وفى السراج المنير ونحوه وفى الباب فيه وعيد شديد لمن ركن إلى الظلمة و رضى بأعمالهم وأحسبهم فكيف حال الظلمة فى أنفسهم انتهى والآية عامة فى جميع من انصف بالظلم من أهل الإسلام وغيرهم فكيف إذا كان الركون إلى أظلم الظالمين وهم الكفار أعداء الله عبدة الأوثان فالنهي عام والمنهى عنه عام أيضا انتهى .

وقال البيضاوى : قسمكم النار ، أى يركونكم إليهم وإذا كان الركون إلى من وجد منه ما يسمى ظلما كذلك فافظنكم بالركون إلى الظالمين أى الموسومين بالظلم ثم بالميل إليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية أبلغ ما يتصور فى النهى عن الظلم والتهديد عليه وقوله (ثم لا تنصرون) أى ثم لا ينصركم الله وثم لاستبعاد نصره إليهم وقد أوعدهم العذاب عليه وأوجبه لهم انتهى .

وقال تعالى أيضا (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من ساء الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم) الآية قال فى السراج المنير فى تفسير الآية يوادون أى يحصل منهم ود لا ظاهراً ولا باطناً . وقوله من ساء الله أى عاداه ورسوله فإن من عاداه فقد عاد الذى أرسله بل لا تجدهم إلا يحادونهم لأنهم يوادونهم وزاد ذلك تأكيداً بقوله (ولو كانوا آباءهم) أى الذين أوجب الله تعالى على الأبناء طاعتهم فى المعروف وأبناءهم أى الذين جبلوا على محبتهم وروحتهم أو إخوانهم الذين هم أعضادهم أو عشيرتهم أى الذين هم أنصارهم وأندادهم . ثم قال قسم الآباء أولاً لوجوب طاعتهم على أولادهم ثم تنا بالآبناء لأنهم أخلق بالقلوب وهم حياتها ثم تلك بالإخوان لأنهم هم الناصرون بمنزلة العضد من الذراع ثم ربح بالعشيرة لأن بها يستغاث وعليها يعتمد . والمعنى أن

الميل إلى هؤلاء أعظم أنواع المحبة ومع هذا فيجب أن يكون هذا الميل مطروحا بسبب الدين .

ثم قال القرطبي قال استدل مالك بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم قال القرطبي وفي معنى أهل القدرية جميع أهل الظلم وعن عبد العزيز بن أبي رواح أنه لقي المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلى الآية وقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فأني وجدت فيها أوحى إلى (لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) الآية انتهى .

وفي لباب التأويل عند هذه الآية أخبر الله تعالى أن إيمان المؤمنين يفسد بموالاة الكافرين ، وأن من كان مؤمناً لا يوالى من كفر لأن من أحب أحداً امتنع أن يحب عدوه انتهى المراد منه ، وفي ضياء التأويل عند ذكر هذه الآية والمعنى لا ينبغي الوجدان وإنما عبر عنه بالوجدان مبالغة فإن الواقع عدم الابتغاء لا الوجدان قاله في غاية الأمان ومثله في البيضاوى وقال في الجواهر هذه الآية نفت أن يوجد من يؤمن بالله حق الإيمان ويلزم شعبة على الكمال يواد كافراً انتهى .

وقال تعالى أيضاً (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة) الآيات انظر كيف بين ربنا تعالى في هذه الآية من أن تولى الكفار فقد ضل سواء السبيل . وبين أيضاً أن الكفار الذين تولاهم لا تصيرهم موالاة إياهم أحبابه وصرح سبحانه بأنهم يسطون إليه أي يبدونهم بالقتال والأسر وغيرهما من المضار واستهم بالدم وغيره وصرح بأنهم لا يريدون من تولاهم إلا أن يصيروهم مثلهم في الكفر كما هو مشاهد قال في السراج المنير لا تتخذوا عدوى وأتم تدعون موالاة وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة أي بسببها : قال القرطبي تلقون إليهم بالمودة أي بالظاهر إلى أن قال تسرون إليهم بالمودة أي توجدون جميع ما يدل على مناصحتكم والتودد إليهم بالمودة أي بسببها بدلا من تلقون قاله ابن عطية قال بن عادل ويشبه أن يكون بدل اشتغال لأن لقاء المودة يكون سرا وجهاً أو استئناسا واقتصر عليه الزمخشري قال وهذه الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه ، وذلك أنه كتب إلى أهل مكة كتابا مع امرأة أيام غزوة الفتح وأعطاهما عشرة دنانير وكساهما ، واستحماه الككتاب ، ونسخته من حاطب بن أبي بلتعة

إلى أهل مكة اعلوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم ، فخذوا
 حذرکم ، وقد توجه إليکم ببجش كالليل ، وأقسم بالله لو لم يسر إليکم إلا وحده
 لأظفره الله بکم ، وأنجز له وعده فيکم فآله وناصره فذهبت المرأة ونزل
 جبريل بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في إثرها فظفروا بالكتاب
 بعد ما جحدته فلما جرى به إليه استحضر حاطبا وقال له : هل تعرف هذا الكتاب
 قال : نعم فقال : ما حالك عليه ؟ فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت وما غششتك
 منذ فصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ، ولكنني كنت امرأة ملصقا في قريش
 وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهاليهم وأموالهم غيري ،
 غشيت على أهلي ، فأردت أن آخذ عندهم يدا ، وقد علمت أن الله تعالى ينزل
 عليهم بأسه ، وإن كتابي لا يخفى عنهم شيئا فصدقه وقبل عذره فقال عمر دعني
 يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق . فقال : وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع
 على أهل بدر فقال لهم اعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر ، وقال
 الله ورسوله أهمل .

قال وهذه السورة أصل في النهي عن موالاته الكفار وتقديم نظيره في قوله
 تعالى (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) الآية انتهى المراد منه باختصار .
 ومثله في الباب وغيره . فانظر إلى قول سيدنا عمر رضي الله عنه دعني أضرب
 عنقه مع تصديق سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لحاطب ونزول الوحي ساعته ،
 وقس عليه ما هو الواقع بعد ، تعلم أمره عظيما .

وقال تعالى (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) إل قوله (ومن يتولهم
 فأولئك هم الظالمون) ، وقال تعالى (يأيا الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله
 عليهم) الآيات . . . وهذه الآيات كلها متواصلة على أن من والى الشركين وحامهم
 ونصرهم وأعانهم على المسلمين فهو كافر مثلهم ، وهذا النهي المذكور المراد به
 كف النفس عن الفعل كما ذكره الأصوليون انظر شرح جمع الجوامع عند قول
 ابن السبكي لا تكليف إلا بفعل ، فالمكلف به في النهي الكف . وقد ذكر
 السيوطي في كتاب الأدلة أن الآيات والأحاديث إذ تواطأت على شيء عمم
 تواطؤها التخصيص الوارد في بعضها إلا ما انتقد الإجماع عليه بخصوصه انتهى .

وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على ذلك كثير مثل حديث المؤمن والكافر لا تترامى نارهما فإن قلت ما معنى الموالاة التي بحثت في أول كلامك عن وجوبها للمؤمنين وذكرت في آخره أنها تحرم أن تكون للشركيين فالجواب إن الموالاة مصدر وإلا يراد به موالاة بمعنى نصره وظاهره على هدوه وهي على قسمين يجب تلك الأقسام كلها على كل مؤمن في حق أخيه ومنها موالاة الكفار وفيها تفصيله فيحرم منها بعض على المسلمين ويجوز بعض ويباح بعض وتفصيل ذلك ما ذكره الشيخ عثمان بن فودي في كتابه نجم الإخوان في الفصل السابع في بيان سبب القتال الذي وقع بينهم وبين ملكوك حوس حيث قال وما نكفرهم به موالاتهم الكافرين دون المؤمنين إذ موالاة الكفار على ثلاثة أقسام القسم الأول موالاة هي جائزة وهي مواسلتهم وموالاتهم باللسان دون القلب خوفا منهم وعلى هذه الموالاة معنى قوله تعالى (إلا أن تلقوا منهم قتلة) وقال البيضاوي عند تفسير هذه الآية هذا نهى عن موالاة الكفار ظاهراً وباطناً في الأوقات كلها إلا في وقت المخافة فإن إظهار الموالاة حينئذ جائز وقال الجلال السيوطي في تكملة تفسيره في بيان معنى هذه الآية إلا أن تخافوهم مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب القسم الثاني موالاة هي معصية وهي مواسلة الكفار وإظهار المودة لهم ليصيب الواصل ما في أيديهم من المال وعلى هذه الموالاة معنى قوله تعالى (يأبها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) أي اليهود إذ قال البيضاوي أنها نزلت في بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فثبت أن إظهار الموالاة للكفار ومواسلتهم ليصيب الواصل ما بأيديهم من الأموال لا يكون كفراً بل هي معصية القسم الثالث موالاة هي كفر وهي نصرهم على المسلمين وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وعلى هذه الموالاة معنى قوله تعالى (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) كما في التكملة تفسيره عن عبد الرحمن السيوطي وعلى هذه الموالاة أيضاً معنى قوله تعالى (لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) الآية وفي مدارك التنزيل لحكمه حكمهم وعلى هذه الموالاة أيضاً معنى قوله تعالى (إلا تفعلوه) أي تولي المؤمنين وقطع الكفار (تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) بقوة الكفر

وضعف الإسلام كما في التكملة للسيوطي وفي تفسير الخازن عند قوله (إلا ففعلوه) وهو أن يتولى المؤمن الكافرين دون المؤمنين (تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) فالفتنة في الأرض هي قوة الكفار والفساد الكبير هو ضعف المسلمين وعلى هذه الموالاة معنى قول المغيل في مصباح الأرواح في أصول الفلاح وما يدل على عدم الإيمان بنص القرآن موالاة الكفار لقوله تعالى (تري كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) الآيتين لأن الدليل المذكورين أن من لازم الإيمان عدم موالاة الكفار فلو لم يشهدوا بعبادة رب العزة تكفير كل من تولى أحداً منهم كاتناً من كان في كل زمان ومكان وموالاة الكفار لأن الولي هو الناصر فكل من يحمي يهودياً أو نصرانياً أو يحاميهم على شيء من تعدى حدود الشريعة كغلائف اليهود في البلاد الصحراوية يكفر بما ظهر عليه من الموالاة ولا يبعد بما ظهر عليه من قصد المنفعة كمن سجد لصنم بمائة ألف درهم فيستتاب بالسيف فإن مات أو قتل قبل أن يتوب مات كافراً فلا يغسل ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين وإن كان مدة حياته يتعلق بالشهادتين ويصل ويصوم ويحج ويفعل جميع أنواع البر لأنه لا عمل إلا بإيمان وواحدة من خصال الكفر تحبط ألفاً من خصال الإيمان ألا ترى أن المنافق يفعل كثيراً من أنواع البر وهو كافر في نفس الأمر فأولياء اليهود والنصارى منهم في أحوالهم لقوله تعالى: (ومن يتولم منكم فإنه منهم) منافقون في أعمالهم لقوله تعالى: (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) إلى قوله تعالى جميعاً ثم قال وكيف لا يكفرون بموالاة الكفار وقد نص العلماء على التكفير بواحدة من خصال لا تحصى ثم عد أموراً كثيرة فقال في آخرها اتفاق العلماء على كون بعضها كفراً واختلفوا في بعضها انتهى.

فإن قلت قد قال أخرك عبد الله في ضياء السلطان بعد أن ورد قولك في سراج الإخوان ومن أئمن النظر في هذا الفصل حرف أن أنصار الكفار من العلماء والطلبة والعوام كفار لأن بعضهم يلبس الحق بالباطل وهو كافر وبعضهم يتولاهم بإغائهم ونصر جيوشهم على جيوش المسلمين وهو كافر بإطلاقة الكفر على من لبس الحق بالباطل ظاهر أن ثبت ذلك فيه لأن الحق هو الإسلام والباطل هو الكفر ومن خلط الإسلام بالكفر فهو كافر وأما إطلاقه الكفر على من

نصر الكفار في جيوشهم على جيوش المسلمين فغير ظاهر عندى لأن الآية التى استدلت بها المغيل إنما هى فى نصرهم على الكفر كما هو صنيع المنافقين إذ الآية نزلت فيهم كما بينه أهل التفسير فنصرهم على الكفر كفر وأما نصرهم على المعصية فلا يكون كفراً قطعاً إن لم يكن مستحلاً له وإرسال الجيش إلى المسلمين ليس كفراً قطعاً بل هو معصية إن لم يتأول وأخرى الإغارة عليه وإذا لم يكن الشيء فى نفسه كفراً فكيف يكون الوسيلة إليه كفراً وابن عبد الكريم المغيل أطلق النصر ولم يقيد بشئ فيحمل على نصرهم على الكفر لأعلى المعصية توفيقاً له لمذهب أهل السنة وحاشاه أن يجعل قتال المسلمين كفراً ولو حذف الشيخ قوله فى جيوشهم على جيوش المسلمين لكان أولى إذ نعلم ضرورة أنه لا يكفر المسلم بقتال مثله وحاشاه وأولى النصر على ذلك والله أعلم بمراده .

فالجواب أن كلامه هذا كلام فيه إنصاف وتأويل حسن أما إنصافه فلأنه قال : وأما إطلاقه الكفر على من نصر الكفار فى جيوشهم على جيوش المسلمين فغير ظاهر عنده (ولا تقف ما ليس لك به علم) .

وأما التأويل الحسن فلأنه كان يطلب لكلام المغيل محلاً حسناً يوافق طريق أهل السنة فى عدم التكفير بالمعصية حيث قال وابن عبد الكريم المغيل أطلق النصر ولم يقيد بشئ فيحمل على نصرهم على الكفر لأعلى المعصية توفيقاً له لمذهب أهل السنة وحاشاه أن يجعل قتال المسلمين كفراً انتهى .

لكن تأويله هذا يشعر أن قتال المسلمين لا يكون كفراً ولومع موالاته الكفار التى هى مظاهرهم ونصرهم على المسلمين وموافقهم على قتالهم وحمايتهم على شئ من تعدى حدود الشريعة وليس كذلك بل إن قتالهم مع هذه الموالات كفر كما صرح به المغيل حيث قال فكل من يحمى يهودياً أو نصرانياً أو مجامية على شئ من تعدى حدود الشريعة كغلائف اليهود فى البلاد الصحراوية يكفر بما ظهر عليه من الموالات ولا يعذر بما ظهر عليه من قصد المنفعة كمن سجد لصنم بمائة ألف درهم والتحقيق فى كلامه أنه كفرهم بموالاته الكفار التى هى مظاهرهم ونصرهم على المسلمين وموافقهم على قتالهم وحمايتهم على شئ من تعدى حدود الشريعة إذ التكفير فى ظاهر حكم الشرع لا يطلب أن يكون الكفر مقطوعاً به وإنما يطلب

ما يدل به على الكفر ولو ظنا وموالة الكفار بما يدل على الكفر بنص القرآن ولذلك استدل على كفرهم بقوله تعالى (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) وقوله تعالى (ولو كانوا يؤمنون بآله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء) قال لأن الدليل المذكور بين أن من لازم الإيمان عدم موالة الكفار فإلزام شهادة رب العزة تكفير كل من تولى أحداً منهم كاتناً من كان في كل زمان ومكان وموالاتهم فضرهم لأن الولي هو الناصر انتهى .

وأيضاً أن من لازم موالاتهم دون المؤمنين ومظاهرتهم على المسلمين الرضى بدينهم والرضا في بقاء دوائهم وعلو كلمتهم فلا شك أن ذلك ارتداد عن الدين ضرورة ولو كان لازم المذهب ليس بمذهب على المختار إذ التكفير في ظاهر حكم الشرع لا يطلب أن يكون الكفر مقطوعاً به ، وإنما يطلب ما يدل به على الكفر ولو ظنا كما تقدم آنفاً ، ولذلك قال في المختصر الردة كفر مسلم بصريح أو لفظ يقتضيه أو فعل يتضمنه ، ولذلك قال الأجهوري كما في الزواهرات الوردية والكفر إنكار ما علم بالضرورة مما جاء به محمد ﷺ ، أو فعل ما يدل على ذلك قال عبد الباقي عند قول خليل وفصلت الشهادة فيه أى في الكفر وأن شهد عدول بكفر شخص فلا يثبت بذلك كفره إلا إذا بينوا وجه كفره باختلاف أهل السنة في أسباب الكفر فربما وجبت عند قوم دون آخرين ، ولذلك قال المغنيلي في مصباح الأرواح في أصول الفلاح بعد أن ذكر التكفير بموالة الكفار وكيف لا يكفرون بموالة الكفار .

وقد نص العلماء على التكفير بواحدة من خصال لا تحصى ثم عد أموراً كثيرة فقال في آخرها : اتفق العلماء على كون بعض ما ذكر كفراً واختلفوا في بعضه ، ولذلك قال المغنيلي أيضاً في أجوبة أسئلة أسكيا بعد أن كفر من كل وجه وأحواله بالشرك والاستماتة بالكفار والسحرة وتحليل ماء المسلمين وأموالهم بل يجب التكفير بما هو أقل من ذلك .

قال المغنيلي أيضاً لاسكيا في الكتاب المذكور في حكم قوم آخرين يعظمون بعض الأشجار ويذبحون لها ويقولون الثعلب قال كذا أو سيكون كذا أو أن

كان كذا فيكون كذا وهم مع ذلك يقولون لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما القوم الذين وصفت أحوالهم فهم مشركون بلا شك لأن التكفير في ظاهر الحكم يكون بأقل من ذلك فظهر من هذا أن التكفير في ظاهر حكم الشرع لا يطلب أن يكون الكفر مقطوعاً به بل يطلب ما يدل على الكفر ولو ظننا كما تقدم وإنما يطلب الدليل القاطع على كفر الشخص فيما بينه وبين ربه ولا يثبت هذا إلا من قاطع إذ لا نعتقد أن فلانا كافر عند الله بنص القرآن أو بنص حديث متواتر وباجماع العلماء على ذلك ، وقوله أخى عبد الله إن الآية التي استدلت بها المغيلي إنما هي في نصرهم على الكفر كما هو صنيع المنافقين إذ الآية زلت فيهم كما بينه أهل التفسير حق وصدق ولكن كلامه يشعر بأن موالاته الكفار بالمعنى المقدم نيانه ليس بكفر بل هو كفر ، ولا يختص معنى الآية التي حكم المغيلي بالتكفير بها بالموالاته الباطنة التي هي مختصة بالمنافقين ، بل يشمل الموالاته الظاهرة كما تقدم وقوله وإرسال الجيش إلى المسلمين ليس كفراً بل هو معصية إن لم يتأول وأخرى الإحاطة عليه وإذا لم يكن الشيء في نفسه كفراً فكيف تكون الوسيلة إليه كفراً حق وصدق لا يختلف فيه اثنان لكنني لم أرد بذلك النصر الذي في كلامه إرسال مسلم جيشه إلى مسلم مثله ، ولا نصر جيش مسلم على مسلم مثله ، بل أردت بذلك النصر نصر جيش كافر على جيش مسلم بسبب موالاته التي هي مظهرته ونصره على المسلمين وموافقته على قتالهم وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة كما بيناه آنفاً .

وقوله ولو حذف الشيخ قوله في جيوشهم على جيوش المسلمين لكان أولى ، يعني قولي في سراج الإخوان وبعضهم يتولاهم بإحسانهم في جيوشهم على جيوش المسلمين وهو كفر قال إذ نعلم ضرورة أنه يعني المغيلي لا يكفر المسلم بقتال مثله وأولى النصر على ذلك ، كلام حسن لحسن ظنه بالمغيلي ، لكنني غير موافق لما أردت بذلك النصر حتى يكون حذف ذلك إنما يكون أولى أن لو أردت بقولي ونصرهم في جيوشهم على جيوش المسلمين نصر جيش مسلم على جيش مسلم كما هو ظاهر كلامه وليس كذلك ، إذ لا يختلف اثنان أن ذلك معصية إن لم يكن مستحلاً ، بل

إنما أردت بذلك النصر موالاة الكفار التي هي مظاهرتهم وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وموافقتهم على قتال المسلمين ليكون المغيبي قد قسر تلك الموالاة بعد ذكر التكفير بها بقوله وموالاتهم نصرهم لأن الولي هو الناصر .

ثم قال فكل من يحمي يهوديا أو نصرانيا أو يحاميهم على شيء من تعدى حدود الشريعة يكفر بما ظهر عليه من الموالاة وقوله أو يحاميهم على شيء من تعدى حدود الشريعة يشمل نصر جيش الكفار على جيوش المسلمين لأنه من تعدى حدود الشريعة .

ولذلك صرحت به إذ لو أرسل المسلم الجيش إلى المسلمين ما كفرناه بذلك إذ لا نحمله على إرادة تضعيف دين الإسلام وهدمه بذلك كما هو دأب الكفار ، ولو أرسل ذلك الجيش إلى المسلمين مع موالاة الكافرين وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وموافقتهم على قتال المسلمين لكفرناه بذلك الموالاة ، لأنه يعين على تضعيف دين الإسلام وهدمه ، وعلى قوة الكفر وعلوه كما قال تعالى : (إلا تفعلوه) أى تولى المؤمنين وقطع الكفار (تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير) بقوة الكفر وضعف الإسلام . كما فى التكملة تفسير السيوطى .

وفى تفسير الخازن عند قوله هذا وهو أن يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير . فالفتنة فى الأرض هي قوة الكفار والفساد الكبير هو ضعف المسلمين انتهى .

وقال البيضاوى عند قوله تعالى (إلا تفعلوه) أى لا تفعلوا ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعض قطع العلائق بينكم وبين الكفار (تكن فتنة فى الأرض) أى تحصل فتنة فيها عظيمة ، وهى ضعف الإيمان وظهور الكفر ، وفساد كبير فى الدين انتهى .

وكل من فعل ما يعين على قوة الكفر وعلوه وعلى تضعيف الإسلام وهدمه ، كن تولى الكفار بالموالاة الظاهرة ، تكفره فى ظاهر حكم الشرع فى الدنيا بما ظهر عليه من الموالاة كما كفره المغيبي بذلك ، ولا يعذر بما ظهر عليه من قصد المنفعة . ويختص المنافقون بالموالاة الباطنة التى حكمها فى الآخرة إذ نحن نحكم بالظواهر والله يتولى السرائر ألا ترى كيف كفر عمر بن الخطاب رضي الله عنه

حاطبا بموالاتهم بمجرد إرساله إليهم . فقال كما في الدرر المنتقاة يارسول الله دعني أحارب فتق هذا المنافق ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله تعالى سورة الممتحنة (يا أيها الذين آمنوا لا تتخلوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة) إلى قوله (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة) انتهى ، قلت وهذا الحديث أخرجه البخارى في صحيحه وقال الأجهورى في شرح الفية السيرة عند قوله عليه الصلاة والسلام ، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، أرشد إلى علة ترك قتله انتهى .

وهذا كله فيمن أرسل إليهم فقط فكيف بمن اجتمع معهم ونصرهم على المسلمين وحامهم ، وصد المسلمين عن سبيل الله فيهم ، وكان لهم ظهيرا وكل من كان ظهيرا للكافرين لم يكن من أنصار الله بل كان ظهيرا على ربه ، قال تعالى (وكان الكافر على ربه ظهيرا) اللهم إلا أن يكون لا يعلم أنهم كفروا بما يقع التكفير به في ظاهر حكم الشرع لكونه ما رأى ذلك منهم ولم يسمعه منهم مع كونهم ينطقون بكلمتى الشهادة ويعملون أعمال الإسلام انتهى .

بيان حكم الأقسام الثلاثة من الموالاة وستقسمها كما سيأتى إن شاء الله على خمسة أقسام لزيادة الإيضاح . فإن قلت قد بينت أن موالاة الكفار كفر بكلام المغيل ، فما معنى قول أبي يحيى ذكرىاء الأنصارى في فتح الرحمن ، عند قوله تعالى ، (ومن يتولهم منهم فإنه منكم) وهو إن قلت هذا يدل على أن رد أهل الكتاب يكون كفرا وليس كذلك ، ثم قال قلت إنما قال ذلك مبالغة في اجتناب الخلف في الدين ، أو لأن الآية في المنافقين وهم كفار ، يفهم من كلامه أن موالاة الكفار ليست بكفر ، وما الفرق بين كلامه وبين كلام المغيل ؟

والجواب الأول أن أبا يحيى ذكرىاء الأنصارى اعتبر معنى الود الطبيعى في الموالاة كحب الأقارب ، وحب من يحسن إليك منهم مطلقا إذ الود من معانيها . وفي العشرينيات - ولى لمن والى عدو لمن عادى - فالمراد على هذا المعنى معصية إذا اقترنت بالطمع وإلا فلا تدخل في المعصية إذ الود الطبيعى لا يدخل تحت التنكليف .

وأما المغيبي فقد اعتبر معنى النصر في الموالة إذ هو من معانيها أيضا .
وقال تعالى (الله ولي الذين آمنوا) وقال تعالى (فآله هو الولي) والموالة على هذا
كفر لا معصية لأن من فعل ذلك يعين على تضعيف الإسلام وهدمه وعلى قوة
الكفر وعلوه . عصمنا الله من ذلك وأمثاله . وكلامنا كما على العموم لا على
التعيين وفي الذي وجد فيه ما ذكرنا لا في الذي فقد فيه ذلك .

والتحقيق في هذه المسئلة التي هي موالة الكفار أن تعلم أنها على خمسة أقسام
كما أشرنا إليه قبل .

الأول : موالة بمعنى الحب الطبيعي ، كحب الأقارب منهم وحب من يحسن
إليك منهم على الإطلاق ، وحب المرأة الجميلة وهذه الموالة هي التي لا حرج فيها
ولا إثم لأنها ليست بالحب الاختياري بل هي حب لا يدخل تحت التكليف . قاله
البيضاوي عند قوله تعالى (أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) وقال
أيضا : عند قوله تعالى (ولقد همت به وهم بها) والمراد بالهم ميل الطبع ومنازلة
الشهوة لا القصد الاختياري وذلك لا يدخل تحت التكليف . وعلى هذا يحمل قول
أبي يحيى ذكرى ، الأنصاري في فتح الرحمن عند قوله (ومن يتولهم منكم فإنه منهم)
أن ود أهل الكتاب لا يكون كفرا ، يعني الطبيعي ، لأن الحب الاختياري
فيهم كفر .

والثاني : موالة بمعنى إظهار المحبة والموافقة في الظاهر باللسان دون القلب
خوفا منهم ، وهذه الموالة جائزة لأجل الضرورة . وفي التكملة للسيوطي عند
قوله تعالى (إلا أن تتقوا منهم تقاة) أي تخافوهم مخافة ، فلكم موالاتهم باللسان
دون القلب وقال البيضاوي عند هذه الآية فإن إظهار الموالة حيثند جائز .

والثالث : موالة بمعنى إظهار المحبة والمواساة ليصيب الواصل ما في أيديهم
من الأموال . وهذه الموالة محرمة ويسبب هذه الموالة نزل قوله تعالى (يأياها
الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) أي اليهود إذ قال البيضاوي لأنها
نزلت في بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم ويحرم
تعظيمهم أيضا وندأوم بالآسماء المظلمة الموجبة لرفع شأن من بنادى بها . وكذلك
تمكينهم من الموالة والتصرف في الأموال الموجبة لقهر من هو عليها ، كما أفق
به الأجهوري ، قال ذكر ذلك القرافي في كتابه لوامع البروق .

والرابع : موالة بمعنى النصر ، لكن على ما يوافق الشريعة كان ينصر المسلم أهل الأمان منهم بدفع الظلم عنهم أو ينصرهم بالقيام لهم بالقسط في حكم الشرع حيث كان لهم الحق ، أو ينصرهم بالمبرة فهذه الموالة واجبة في الأول والثاني وجائزة في الثالث .

قال الحسن البصري في المحاضرات روى أنه دخل صيدون بن صاعوا الوزير على الإمام العالم العلامة القاضي إسماعيل بن حماد وكان نصرانيا فقام له ورحب به ، ورأى من في حضرته من العدول وغيرهم إنكاراً لذلك ، فلما خرج قال لهم قد رأيتم إنكاركم ، وقد قال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم) وهذا الرجل يقضي حوائج المسلمين وهو سفير بيننا وبين المقصد وهذا من البر ، فسكت الجماعة . ثم قال الحسن البصري وهذا كله داخل في أبواب سد الذرائع وفتحها انتهى . قلت لكن الأجهوري أفتى كما في الزهرات الوردية بأنهم لا يكونون ، لأن الكنية تعظيم ، قال ويحرم القيام لهم وتصديهم في المجالس وبدايتهم بالسلام ، انتهى وقال عبد العزيز في الدرر المنتقاة يجوز للسلم أن يمشى مع نصراني في دفع مظلة أو شفاة ونحوها ، فإن فعل ذلك لله تعالى فله الأجر وإن فعله للرومة كان مباحاً قال الله عز وجل (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) الآية فأباح الإحسان إلى أهل الذمة والصلح لأهل الكفر وحرم الإحسان إلى من حارب انتهى وقال أيضاً في الكتاب المذكور في محل آخر يجوز للسلم أن يداري النصراني ويجمعه (١) لأجل إحسان أو صحة أو مجاورة لكنه مع ذلك يغيضه بقلبه لأجل كفره انتهى : وقال أيضاً في الكتاب المذكور لا بأس أن يئتمه ويمر به ويلطفه رجاء إسلامه . وقال أيضاً في الكتاب المذكور في محل آخر والإحسان إلى أهل الذمة والصلح من أهل الكفر حسن وملاطفتهم ومعاملتهم بحسن الخلق لتأليف قلوبهم واستجلابهم إلى الإيمان أو دفع ضررهم كل ذلك حسن .

والخامس : موالة بمعنى النصر لكن على ما يخالف الشريعة ويعين على تضعيف

(١) أي يجمع به .

دين الإسلام وهدمه وعلى قوة الكفر وعلوه ، كأن ينصر المسلم أهل الحرب منهم ويحاميهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وهذه الموالاة كفر . وتكفير المغنيلي بالموالاة إنما هو مقيد بهذا القسم الخامس حيث قال : فلو لم يشهاد رب العزة تكفير كل من تولى أحداً من الكفار كافراً من كان في كل زمان ومكان وموالاتهم نصرهم لأن الولي هو الناصر ، ثم قيد هذا النصر بقوله فكل من يحصى يهودياً أو نصرانياً أو يحاميه على شيء من تعدى حدود الشريعة لا يعني نصرهم على ما يوافق الشريعة وليس كلامه في القسم الأول الذي هو موالاة بمعنى الحب الطبيعي ولا في القسم الثاني الذي هو موالاة بمعنى إظهار المحبة والموافقة في الظاهر باللسان دون القلب خوفاً منهم ولا في القسم الثالث الذي هو موالاة بمعنى إظهار المحبة والمواصلة ليصيب الراسل ما في أيديهم من الأموال ولا في القسم الرابع الذي هو موالاة بمعنى النصر لكن على ما يوافق الشريعة فتعين أن يكون كلامه مقيداً بالقسم الخامس الذي هو موالاة بمعنى النصر لكن على ما يخالف الشريعة ويعين على تضعيف دين الإسلام وهدمه وعلى قوة الكفر وعلوه فقد ظهر من كلامه عمل كلامه الذي يطلبه أخى عبد الله في كتابه منيأ السلطان حيث قال : وابن عبد الكريم المغنيلي أطلق النصر ولم يقيد به شيء فيحمل على نصرهم على الكفر لا على المعصية توفيقاً له لمذهب أهل السنة لكن ظاهر كلامه ، يعطى أنه يشترط أن يكون ذلك النصر على الكفر المحقق كالشرك والتكذيب والاستهزاء كما هو صنيع المنافقين لا على الفعل الذي يتضمنه كهذا القسم الخامس الذي فيه كلام المغنيلي لضعف دلالة الفعل والأجل ذلك قال ابن مرزوق في شرح مختصر خليل عند قوله . وشدد زنا ، وظاهر كلام المصنف أن شد الزنا وحده يتضمن الكفر وظاهر ما في الشفاء أن ذلك مع المشي إلى الكنائس وما في الشفاء أولى لأن دلالة هذا الفعل على الكفر ضعيفة لإمكان اختياره تلك اللمسة لمعنى غير الكفر فلا بد من دليل آخر معها انتهى . لكن حمل ذلك النصر الذي ذكره المغنيلي على الكفر المحقق كالشرك والتكذيب والاستهزاء كما هو صنيع المنافقين ياباه قوله فكل من يحصى يهودياً أو نصرانياً أو يحاميه على شيء من تعدى حدود الشريعة يكفر بما ظهر عليه من الموالاة ، وإنما يحمل ذلك النصر على الفعل الذي يتضمن الكفر ، وهو حمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة كما صرح به .

ولو كانت دلالة الفعل على الكفر ضعيفة كما نبه عليه ابن مرزوق وإنما كفر المغيبي بتلك الدلالة على الكفر لقوتها هنا إذ هي دلالة نص القرآن ولذلك قال وما يدل على عدم الإيمان بنص القرآن موالاة الكفار لقوله تعالى (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) الآية إلى قوله (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوه أولياء) ولا ينتقض دليله بكون هاتين الآيتين ، نزولنا بسبب منافق اليهود إذ للجهتد أن يستدل بعموم كلام الله أو كلام رسوله على اجتهداه إذ العبرة بالعموم لا بخصوص السبب كما تقرر ذلك في أصول الفقه .

فإن قلت ما اسم من كان من هذا القسم الخامس فالجواب أنه يسمى كافراً في ظاهر حكم الشرع في جميع الأحوال غير أعمال العبادات ويسمى منافقاً في أعمال العبادات ولذلك قال المغيبي في مصباح الأرواح في أصول الفلاح فأولياء اليهود والنصارى منهم في أحوالهم لقوله تعالى (ومن يتولم منكم فإنه منهم) منافقون في أعمالهم لقوله تعالى (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً ألياً الذين يتخذون للكافرين أولياء من دون المؤمنين) انتهى المراد من كلام الشيخ عثمان .

ونقلناه برمه لتأكيد الاحتياج إليه في هذه المسئلة وقال ابنه أمير المؤمنين محمد بل رحمه الله في كتابه مفتاح السداد فإن قلت قد أجمع العلماء على أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بذنب وحده هذه الأقوال المقتضية للكفر والأفعال المتضمنة له بما لا يقع إلا من كافر فهل هي كفر في نفسها أم لا قلت إنها ليست بكفر في نفسها ولكنها دالة عليه قال ابن عبد السلام في شرح ابن الحاجب عند قول المصنف في باب الردة والعياذ بالله منها وتكون بمعنى الردة بصريح وبلغظ يقتضيه وبفعل يتضمنه وإن كان ظاهر كلامه أن هذه الثلاثة موجبات للكفر وفي الحقيقة هي طرق دالة على العلم بكفر الكافر موصلة إلى ذلك ثم ذكر أمثلة وقال وهذه الأفعال كما قلنا دالة على الكفر لا أنها هي كفر لما تقدم من الأدلة على بطلان التكفير بالذنوب انتهى .

وفي حاشية الشيخ مصطفى الرماصي مثله عن ابن عبد السلام قال وقال قبل هذا في قول ابن الحاجب الردة الكفر بعد الإسلام وإنما عدل للفظ الإسلام ولم يقل بعد الإيمان وإن كانت المغالبة إنما تكون في الأكثر بين الكفر والإيمان لأن النظر في هذا الباب مقصور على أحكام الدنيا التي ينظر فيها الحكام ولا قدرة

البشر على معرفة إيمان بعضهم بعضا وإنما يملكون إسلام بعضهم بعضا ولهذا احتيج الكلام على الأمور التي تعرف بها ردة المرتد فقال بصريح وبلطف يقتضيه أو بفصل يتضمنه وإن كان ظاهر كلامه أن هذه الثلاثة موجبات للكفر ثم ذكره ثم قال وما قاله ابن عبد السلام فيه نظر بل هذه الأفعال هي الكفر لجعلهم لها جزءاً من تعريفه قال ابن عروة الكفر عدم التصديق بما علم من الدين ضرورة وفعل ما يدل عليه غالباً كقتل النبي وإلقاء المصحف في النار عمداً انتهى .

ثم قال وقال ابن حجر الميشتي في شرح الأربعين النورية لما تكلم على حقيقة الإيمان يمكن ثبوت التصديق بدون المعرفة والاستسلام وأن هذا الثبوت يمكن بجامعته للكفر إذ لا مانع عقلا من أن يصدق جبار نيا ويقتله لنحو حق أو غلبة هوى فقتله لا يدل على عدم التصديق به من أصله كما ظنه الأئمة بل على أن ماعنده من التصديق غير منج له شرعا من الخلود في النار فالجواب أن اقتراحه وتعالى رتب على التلبس بالإيمان لازما لا يختلف عنه هو سعادة الأبد وعلى ضده شقاوته وهي لازم الكفر شرعا وأنه إذا اعتبر في ترتب لازم الإيمان وجود أمور بعدها يترتب لازم الكفر فيها تعظيمه تعالى وتعظيم شعائراته وترك السجود لنحو صنم انتهى المراد من كلام مصطفي .

ثم قال محمد بن بن الشيخ عثمان بعد نقله لكلام المغيل في موالاته الكفار التي يكفر بها أعني الكلام الذي نقله أبوه ما نصه ومن وافق للمغيل على المسئلة الحافظ التنيسي ، والرصاصي وعيسى الماوردي مفتي فاس وابن زكرياء مفتي تلمسان والقاضي يحيى بن أبي البركات الغاري وعبد الرحمن بن سبع التلسانيان والسنوسي انتهى كلامه في مفتاح السداد فإذا فهمت هذا ظهر لك أن أحمد بن أحمد هذا خلع ربة الإسلام من عنقه وامتنى ذروة سبل الكفار بمجموع ما قدمناه يظهر لك ما هو عليه وأنه ما بقي وجه من وجوه الضلال ولا حال من أحوال الإضلال إلا ووقع فيه فلتبين أنواعا من وجوه ضلاله وإضلاله لمن معه من المسلمين فنقول .

أولها تبليسه على المسلمين بأدعائه بتوبة المشركين واحتجاجه على ترك قتالهم بخديك أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأني رسول الله فإذا

قالوا فقد عصموا منى دماءهم وأموالهم وأعراضهم إلا بحقها وحسابهم على الله
وفي هذا الحديث أقوى الحجج عليه كيف يورده في مشركين يعبدون الأصنام من
دون الله والكفر لم يعصم مال أحد منهم ولا دمه ولا عرضه ويفعل هو في
المؤمنين المسلمين خلاف ذلك حتى يبيع دماءهم وأموالهم وأعراضهم وهم مؤمنون
مسلمون مجاهدون لأعداء الله فاعصمت منه هذه الكلمة دم ولا مال ولا عرض
أحد من قائلها وانصف بما يقتضيه لا من كان بعيداً منه من المسلمين لتعديده ماله
وأخذ ماله بغير شيء ولا من كان قريباً منه لأخذه ماله ظلماً وعدواناً ويدعى أنه
تعزير صادر منه لموجب لم يرتب الله ولا رسوله في شرعه على صاحبه شيئاً ما هو
إلا على أن يقول أستغفر الله ويصلي على رسوله صلى الله عليه وسلم ويقول لا إله
إلا الله فقط كتعزيره للتجانيين الذين معه من أخذ نصف أموالهم وحسبهم بسبب
أن استغفروا الله وصلوا على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وذكروا الله تعالى
لا غير ولا يخفى على من له أقل الإسلام وجوب هذه الثلاثة لقوله تعالى استغفروا
وبكم ثم توبوا إليه وقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً)
وقوله (اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً) فكيف يباح مال
وعرض مسلم يفعل ما يجب عليه وعلى جميع المسلمين ويدعى عصمة مال ودم
وعرض كافر مشرك صريح فإن لم تعصم كلمة الإسلام مال ودماء وأعراض أهلها
فلا يخفى ببال أنها تعصم مال وعرض ودم المشرك هذا على أن التجانيين رضى
عنهم إذا كان بعضهم يفعل أموراً غير معروفة عند من لا يرتضيها فالذى يليق
بهذا المسكين أن يشكر تلك الآداب بذواتها ويدع عنه غير ذلك بما وجب عليه
هو وعليهم وعلى جميع المؤمنين فعلة فكلمة الشهادته لم تعصم دم صاحبها ولا ماله
ولا عرضه من أحد بن أحد هذا كان بعيداً منه أو قريب منا نحن أيضاً فقد
أباح دماءنا وأموالنا وأعراضنا وعلى أن المشركين تابوا إليه وهو تقدير قاسد
قلنا أباح دماء وأموال من بقى منهم فأتى بجيوشه ليرد المسلمين ويخرجهم من
أرضهم ثم أغار عليهم في أنفسهم فقلنا هل يقيم أن كلمة الإسلام لا تعصم من
أحد بن أحد هذا عرضاً ولا مالاً ولا نفساً لا من المسلمين الأقربين منه ولا
الأبعدين ولا الأصدقاء في زعمه ولا الأعداء في قلبه وإنما العاصم بهذه هو
فأينما مال مال وأينما وقت وقت فقط .

وثانها : تليسه أيضا على المسلمين بقبوله الإنصات والإصغاء إلى الكفار وقبوله توبتهم جزافا حتى أرسل إلينا بأنهم تابوا وفعلوا كذا وكذا وهو تليس أوقعه فيما لا يقدر على الخروج من ورطته إذ لو فرضنا أنهم أسلموا وانقادوا لأحكام الشريعة فأبى أمير الجيش إلا قتالهم وقتلهم لكان مرجع شكواهم إلى الأمير الأكبر الذي بعث الجيش ونصب لذلك الجيش أميراً لا إلى غيره ولو فرضنا أنهم رفعوا شكواهم إلى غيره ليزجر أمير الجيش وينهيه عن قتالهم فلا يخلو إذ ذاك أن يكون الأمير الأجنبي الذي رفعوا شكواهم إليه طالما حاملا بعلمه عادلا أم لا فالأول فلا يقول له إلا ارفع شكوكك إلى أميرهم الذي بعث الجيش وأمر ذلك الأمير ليرفع شكوكك عنك .

وأما الثاني فإن كان عاقلا ذا حياء فلا يقول له إلا ما قاله الأول لأن عقله وحياه يمنعه من الدخول فيما ليس له الدخول فيه لأن ألسنة المسلمين والكافرين تهجم ما يذم به في حياته وبعد مماته ويخاف أن يتصف بصفات اليهود أو المنافقين التي ذكر الله عنهم بقوله (لا يحسن الذين يفرحون بما أوتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) أو يخاف أن يصدق عليه حديث المثلثين بمالم يعط كلابس ثوبي زور .

وثالثها : أنه بفعله هذا ودخوله في هذا الأمر نادى على نفسه بأنه آثر ظهور الكفر على الإسلام واختار نصر الكافرين على المسلمين بسبب ما يتال من أيديهم من حطام الدنيا العاجلة الفانية بالتذلل لهم والاستكانة فباع دينه ودنياه كافرا ولم يفد هم شيئا ودفد القاتل من حذاق الأوائل .

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى والشترى دنياه بالدين أعجب
وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سراه فهو من ذين أخيب
فيا ليت شعري كيف يرضى عاقل أن يبيع دينه ودنياه معا بدنيا غيره من
المسلمين فأحرى أن يبيع دينه وأديان من تبعه من المسلمين ودنياه ودنياهم بدنيا
كافر ياقه العجب .

ورابعا : أنه أخذ أموال سنخ وهو يعلم أن أخذه ذلك حرام عليه كتابا
وسنة وإجماعا بعد وقعة جابل ووقعة ويتال ودخولنا سنسند فأبهم حينئذ أخذوا

بأخذ الله عز وجل ولم يبق إلا دار ملكهم وحدها ومن لا فائدة فيه وباليست شرعى ما حجه في أخذ هذا المال الذى جمده الشرع ومنع قبوله من غير من قاتلهم من المسلمين الذين أوقف الله دولة الكفرهم على شفا جرف هار وهذا المال لا يخلو من وجهين إما أن يكون رشوة وإما أن يكون هدية ليس غير فأما الرشوة فتحرم بجميع أنواعها لحديث لعن الله الراشى والمرتشى لا سيما ، وهى رشوة المسلم على أن يقاتل مسلما ، وعلى أن يختلط جيشه بجيش المشرك ويحمى ظهره وينصره ويقوى أمره وعلى أن تبقى كلة الكفر وتقوى وعلى أن تضعف كلة الإسلام وتومن وتهوى بالله العجب من هذا الجهل المركب وأما الهدية له غرام عليه أخذها وإنما يجوز لنا أو لقومنا على مجرى تفصيل الأئمة لأننا نحن الذين جاهدناهم فأعانتنا الله عليهم كيف وقد قام الدليل على أن هذا المال ما أعطى إلا أجرة وكرام ورشوة وابتلاء ليقويهم وينصرهم ويمدحهم بجنوده ويقاقل معهم المسلمين حتى يضعفوا وتكون الدولة للكفر وينهدم الإسلام بضعف أهله ولو كان أحمد بن أحمد هذا من أهل الإسلام ما جئنا إلى ذلك ولا مال أو من العقلاء ما قبل ذلك ولا حدث به ولا قال أو لو فعل لثاب إلى الله واستقال هذا وقد ذكر الشعماني في آخر كتابه لواقع الأنوار القدسية ما نصه أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تقبل من أحد من الأشرار هدية كالظلمة وأهل البدع فضلا عن الكفار لأن المرء مع من أحب ولا نحب أن نخشى مع ظالم ولا مبتدع ولا كافر فإن من قبل هدية هؤلاء فقلبه يميل إليهم ضرورة ، ثم أورد أحاديث منها ألا يمد العبد صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله فإذا أحب لله وأبغض لله فقد استحق الولاية لله أخرجه الطبراني وحديث الطبراني مرفوعا لا يجب وجل قوما إلا وحشر معهم انتهى .

وإذا علمت هذا علمت أن هذا المال الذى أخذه أحمد بن أحمد هذا من عل بن منز كره حرام عليه أخذه ولا شك أن كونه رشوة أظهر من كونه هدية مع أنه لا عجب في أخذه له فإنه علم يقين أن دولة الكفار ذاهبة على أيدينا بحول الله وقوته فأراد أن يتخذ لهم كذبا ليأخذ نعييا من هذا المال الذى كان يحتال له بكل أنواع الحيل لعله يأخذه أو يأخذ منه شيئا على أى وجه حرم أو أيسح ففعل ذلك فأخذ

ما أخذ ويجذب من الكفر واستحلال المحرم إلى نفسه ما جذب وهكذا حال من جعل الدنيا أكبر همه ومبلغ عمله والله شهيد على ما تعملون وأيضاً أخذ أحمد بن أحمد لهذا المال من الكفار وإعطاء كل بن منزله إياه لا ينفع كل نفسه أصلاً لأن أحمد بن أحمد هذا لا يقدر على نصرة وإنما القدرة لله بل لو أعطاه قدر مال قارون ما ينفعه ولا ينفع أحمد بن أحمد هذا أيضاً ولا ينفع الكفر ولا ينفع أهله ولا ينفع النفاق ولا أهله لقوله تعالى (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فينفقونها ثم تكون حسرة ثم يغلبون) ، وقد سمعت قائلاً يقول لي قبل خروجي إلى هذا الغزو وأنا في مدينة النور لا يتعب الكفار أنفسهم فإن الكفر قد فسد وسمعت هاتفا يقول بعد ذلك (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) (قل للذين كفروا سئلون ويخسرون إلى جهنم وبئس المهاد) وإنما ينفع كل بن منزله ما أعطاه أن لو أقام في سلطته وبلادته وداره على كفره بعد إعطائه أكثر من ستة أشهر أو ينفع أحمد بن أحمد أن لو شئت جيوش المسلمين عن كل واتباعه وبقي هو بملك كل وأمواله وضم الجميع إلى ما عنده وكلا الأمرين معدوم والحمد لله وإنما حمله على أخذ هذا المال الشح فقط .

قال في السراج المنير في تفسير قوله تعالى (ومن يوق شح نفسه) الآية قال له ابن عمر الشح هو أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وفي الحديث ، اتقوا الشح فإنه أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماهم واستحلوا خمارهم وقال : ابن مسعود إنما الشح أن تأكل مال أخيك ظلماً وقال طاووس البخل أن يتخل الإنسان بما في يده والشح أن يضح بما في أيدي الناس ويجب أن يكون له ما في أيديهم بالحل والحرام فلا يفتح وقال بعضهم ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وقال ابن عيينة الظم وقال الليث هو ترك الفرائض وانتهاك المحارم .

وخامسها : إرادته أن ينال الملك الذي هو الهلاك والدنيا الخسيسة بما هو أقيح وأخس منهما وهو الكذب والتدعية والتعلق بالكفار ولا يرضى مؤمن بأن يكذب ويخادع مؤمناً فأحرى كافرأ لأن المؤمن ربما ستر ذلك عليه لأنه أخوه .

والكافر لا يفيد في ذلك إلا إشاعة الفاحشة واحتقاره لجميع المسلمين ولا يحل
لؤمن أن يهين نفسه أو أن يذلها مع أنه ما أتم الله له والحمد لله مراده من تمام
الملك الذي يوهن به المسلمين ويقوى به الكافرين والحمد لله .

وسادسها : إرادته أن يتخذ بين الكفر والإيمان سبيلا وذلك بعثه لجيش
يعين الكافرين على جيش المؤمنين مع استحلاله ذلك بخديعة ومكر وتختل على الله
ورسوله وكتاب الله وسنة رسوله مع جهله بالكتاب والسنة وعدم مبالاة بهما
لرفعه راية ملك الدنيا الذي هو الملك على راية دين الله الذي هو الملك عند
مالك الملك .

وسابعهما : أنه أتى جلباب الحياء عن وجهه وخلع ربة الإسلام من عنقه
مخلط بجيشه بجيش أعداء الله جهارا وجانب جيش أولياء الله وطادهم وقاتلهم
فلم يستحي من الله ولم يخف منه ولم يحقن من الكفار الذين جيشه مع جيشهم لأنهم
يعينونه بلا شك بذلك فيما بينهم لعلمهم بأنه ما فعله إلا وهو منهم وما صيره منهم
إلا المال الذي طلبه منهم وأعطوه إياه ولم يستحي من المؤمنين الذين يسمعون
ذلك ويدعي مع هذا أنه من أحبائه الله قال الشاعر :

تود عدوى ثم تزعم أنني صديقك ليس النوك عنك بمازب
ومن أتى جلباب الحياء عن وجهه استحق مقت الله ولعنته .

وثامنهما : تليسه على المسلمين الذين معه وغروره لهم بالقول واحتياله في ذلك
وتعميته على الناس بكذبه وبهتانه كقوله لهم أنتم المنصورون أنتم المجاهدون
وعمر يبدى أعطاه الله لي وكذا وكذا وقوله للكفار أنا معكم والشيخ كذا
وكذا حتى أظهر الله عز وجل فيه مصداق قوله في المنافقين (ألم تر إلى الذين
ناققوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لنأخرجنهم لنخرجن
معكم ولا نطبع فيكم أحدا أبدا وأن قوتكم لتصرفنكم والله يشهد إنهم لكاذبون
لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن
الادبار ثم لا ينصرون) فقد بان كذب ما يزخرف به أحد بن أحد هذا على
أصدقائه الذين أكل أموالهم بالباطل من الكافرين بخروجهم عن أرضهم ولم ينفعهم
بمقال ذرة وخراب دولتهم فإن الله تعالى أجرى هذه العادة في المنافقين أنظر كيف

بين الله بقوله (والله يشهد لئهم لكاذبون) أن ما كانوا يقولون لإخوانهم من الكفار من أهل الكتاب من الترضيب وتقوية قلوبهم كله كذب ثم بينه بقوله (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) الآية وفي هذه الآية كما قال المهدي تصريح بأنه تعالى يعلم ما لا يكون أن لو كان كيف يكون وهذا الوعد المنفي كونه لم يظهر بعد فقد أخرج الكفار وقوتلوا وما قاتلوا معهم وما خرجوا ولا نصروهم فانظر إلى حال هؤلاء وحال هذا المسكين مع قومه من كفار سغ فما نفعمهم قليلا وكذلك حاله مع قومه الذين كان يفرهم علينا يكذب القول وزوره فأكذبه الله وظهر لهم ولغيرهم كذبه بعد ما أوقعهم في الفتنة في دينهم وحملهم على قتل إخوانهم من المؤمنين كرها ولم يقدم بنفسه بشره إلا ما كان يضرهم به في قوله وزعمه: عرفت بوشيك فاستقم في مشيك . فيأليه قتلهم أو أخذ جميع ما بأيديهم من الرياسة والمال وترك لهم دينهم وآخرتهم فالفتنة في المال عين أسرها لأنه غاد ورائع وأما الفتنة في الدين فهي أكبر شوء على المسلم وبإلتهيم طلبوا منه ذلك ورضوا به وصبروا ولو آل الأمر بهم إلى ما لا نهاية فوقه من الفتنة في دنيائهم ولهذا ونحوه حذروا من مصاحبة السفية والأحمق والجاهل فقالوا : لا تصحب من لا ينهضك حاله ولا يدلك على الله مقاله هذا وكمن أمير ضال أضل طوائف من المسلمين بتليسه وإغوائه وفي الأثر : لشياطين الإنس أضر من شياطين الجن .

وتاسعها : استحلالة القتال بين المسلمين وتهديره الدماء التي حرم الله أن تسفك إلا بالحق وعسى عما ورد في ذلك من الوعيد الشديد جهلا أو تجاهلا أو ضلالا وإضلالا ويكنى في ذلك قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) الآية وبالله العجب كيف يتجرأ على إباحتهم الدماء من يكتب إلى غيره وهو يعلم أن ما كتبه وقاله فاسد بقوله وأنت تعلم قوله الفتنة تامة لعن الله من أيقظها وحديث إذا اتقى المسلمان بسيفهما فالتقاتل والمقتول في النار ونحو هذا ولكنه أحمى من المقاصد جاهل بكيفية الإيراد والموارد قال الشاعر :

وكم مبصر في عين صاحبه القذا وفي عينه جلع وما هو مبصر
أم كيف يكون من يعلم هذا ويقول لقومه في ترغيبهم وحضهم على قتل
إخوانهم من المسلمين من قتل منكم واحدا منهم فكأنما قتل عشرة من النصارى
ونحو ذلك من التحريض على قتل المسلمين .

وعاشرها : أنه نادى على نفسه بأنه ليس من الملة الإسلامية بل من الذين ينافقون الذين لا يؤمنون بالله ولا برسوله ولا يرضون بنفوذ إرادة الله وقدرته وبيان ذلك أنه زعم حصول التوبة من المشركين وابس على الذين معه بأنه هو ومشركيه على الحق وأن مشركيه أهدى إلى الحق وأتقن على الضلال حتى أباح بل أوجب عليهم قتالنا وتهدير دماتنا وإباحة أموالنا وأعراضنا واتصف بحال المنافقين من أهل الكتاب الذين قال فيهم ربنا (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجلبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين ءامنوا سيلا أولئك الذين لعنهم الله) الآيتين انتهى .

الحمد لله وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله نسأل الله العفو والعافية والنجاة من النار في الدنيا والآخرة . ورحم الله الجميع وعفا عنا وعنهم آمين .

قد جاهد سيدنا الحاج عمر الفوقى الوثنيين والكفار والمستعمرين ولم يستقر لهم قدم في تلك البلاد طول حياته وكان كلما انخفض النهر وتعذر سير السفن الحربية فيه هاجمهم ونكل بهم إلى أن لحق بربه رضى الله عنه . وهذا خطاب منه لبعض أصحابه يقرر فيه هوان أمر المستعمرين ولولا خيائته بعض أهل البلاد واستعانتهم بالوثنيين لما استقر لهم قدم في غرب إفريقيا .

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا النبي الرحيم وعلى آله وصحبه الكرماء وجميعهم هم الرحاء اعلم أن أمر النصرارى عندنا حين والحمد لله ، ولا شئ . يلجئنا إلى مسألتهم لامن سلاح ولا من غيره بحمد الله تعالى ، ولا يصح بيننا وبينهم إلا ما حكم الشرع المظهر به بيننا وبينهم ، وذلك قالمهم وعدم موالاتهم كما قال الله تعالى : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدنون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) ، وأما موالاتهم فقد حرمها الله ورسوله قال تعالى (يا أيها الذين ءامنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولم منهم فإنه منهم) ، وأما مسألتهم فهي أيضا حرام علينا وعلى كل من ينتسب للإسلام الحنيفي قال الله تعالى (فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأتمم الأعلون واة معكم) فواقه لا يكون بيننا وبينهم إلا ما أمرنا الله ورسوله به من القتال والمداوة والبغضاء حتى يعطوا الجزية على ما قال الله تعالى وهم صاغرون فواقه لا تؤاليم أبدا يصلح

أو يبيع مع علينا بأن كل من والام بأى شيء بقل أو كثر مستحلا لذلك فهو
كافر كتابا وسنة وإجماعا وأن من والام ولم يستحل كان محاربا لله ورسوله فواجب
علينا قتاله كقتالهم ومن باع لهم ولو أقل قليل أو أعان من باع أو سعى لهم في شيء
يرضونه فإويا أن يحصل به شيء ما ينفعهم أو يحسن عندهم فنحن من أهل حرب
دنيا وأخرى وبرزخا والله لا يخرجنا إلى شيء بأيديهم لعلنا بأن ما في أيديهم لنا
إن شاء الله ولا نكون بمعون الله ممن في قلبه مرض ويسارع في موالاتهم كما قال
الله تعالى (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) إلا إن طلبوا المسألة على وجهها
المطلوب منهم بذلة ومسكنة وخضوع وإذعان وذلك واقع فحينئذ تقبل بمثلين
قوله تعالى (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله) وأما غير هذا فمعدوم
منا ما داموا معتدين والغلبة والتغلب على بلاد المسلمين بظنونهم الفاسدة ١٠

الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات وإنا نرجو من أحبائنا أن يكتبوا إلينا
بما لديهم من هذه الدولة التى قامت على مبادئ الإسلام الصرفة وعن ذلك الصوفى
المجاهد صورة الصدر الأول علما واجتهادا وعبادة الذى فتح البلاد بالإسلام والقلوب
بنور القرآن . وقد حدثنى السيد محمد عالى بن قتي الشنقيطى أنه رأى بخط جده
لأمه محمد عالى من أصحاب سيدى مولود قال فى كتاب الشيخ عمر (المقاصد السنية
فيا يجب على الداهى إلى الله من الراعى والرهية) فى المقدمة عمر بن سعيد الفتوى
دارا القرشى فجارا ولا ينسب نفسه إلى قريش إلا إذا تحقق نسبته وكتب الأمير
بكار بن سويد أحد الجمعوى أمير تكانت وهى أرض غير تها كسنت فإنها قبيلة
من لمثوة من البربر كما قال ابن خلدون فى تاريخه المبتدا والخبر قال من سيد العرب
إلى سيد العمم فوجد عند الشيخ عمر رجالا من العلويين فيهم محمود ولد العباس صاحب
روض الشبائل فقال له أتعرف بكار بن سويد أحمد قال له نعم ، قال أتعرف كاتبه
أحمد بن سليمان الديمانى قال نعم : قال له لم يكتب لى من سيد العرب إلى سيد العمم
وسيد العرب رسول الله ﷺ ولأننى لست بأعجمى لأننى أعلم سبعين لغة ، وأعلم
العربية ببلجاتها الفصحى والأعجمى هو الذى لا يعلم العربية ولو كان أصله عربيا .
والعجمى من كان أصله عجميا ولو أتقن العربية . وأصله رضى الله عنه عربى قرشى
وهو متقن للعربية ما عرفها .

والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله وصحبه
الزاهرة النجانية الكبرى بالقاهرة
محمد الحافظ النجاني

محتويات الكتاب

الكتاب الأول : شئ من جهاده وتاريخ حياته . وهو ٢٠ صحيفة .

صفحة

٢

مقدمة المؤلف -

السلطنة التجانية الإسلامية بغرب إفريقيا - من كتاب حاضر

٣

العالم الإسلامي للأمير شكيب أرسلان

بيان الأمير شكيب أرسلان أن أفريقيا كانت تكون إسلامية

٥

لولا القضاء على السلطنة التجانية

جهاد الحاج عمر في السودان الغربي لنشر الإسلام - من كتاب

٦

الدولة الإسلامية ماضياً وحاضراً

٧

فتوحاته - من كتاب الإسلام في غرب أفريقيا للقس ترمينجام

سلطته - من كتاب (صفوة الاختيار في مستودع الأمصار

٨

والأخبار) للشيخ محمد بيرم الخامس التونسي

خلاصة تاريخه - تلخيص ما كتب في الزمان وما كتبه المؤلف

٩

حفيدة الحاج سعيد تورو وبعض علماء غرب أفريقيا

رسالة عنه - للملاية أبو العباس سيدى أحمد بن محمد بن العباس

١٨

العلوى التجاني الشنقيطى لبعض علماء المغرب

الكتاب الثاني : ما وقع بينه وبين أمير ماسنا - وهو قسبان

٢

القسم الأول - الرسالة الأولى للأمير أحمد أحمد أمير ماسنا

٤

رد الحاج عمر عليها

٢٤

القسم الثاني -

٣

رد الحاج عمر على مجموعة رسائل الأمير أحمد أحمد

بيان المؤلف بأن المستعمرين لم يثبت لهم قدم في غرب أفريقيا

٦٦

في حياة الحاج عمر

وخطاب بخط الحاج عمر بأن جيوشه متغلبة على المستعمرين



الحاج سعيد نوروطال
 حفيد المجاهد الحاج عمر بن سعيد
 مؤسس الدولة النيجانية



محمد الحافظ عبد العزيز سالم التجاني
 المقيم بمصر القاهرة
 واضع هذه الرسالة

١٣٨٢ هـ - ١٩٦٣ م

 Bibliotheca Alexandrina



0460195